

شجرة الحضارة

قصة الإنسان منذ فجر ما قبل التاريخ
حتى بداية العصر الحديث

الجزء الثاني

تأليف: رالف لنتون

ترجمة: أحمد فخرى

تقديم: أحمد زكريا الشلق



1751

شجرة الحضارة

**قصة الإنسان منذ فجر ما قبل التاريخ
حتى بداية العصر الحديث
(الجزء الثاني)**

المركز القومي للترجمة

إشراف: جابر عصفور

سلسلة ميراث الترجمة

المشرف على السلسلة: مصطفى لبيب

- العدد: 1751

- شجرة الحضارة: قصة الإنسان منذ فجر ما قبل التاريخ حتى بداية العصر الحديث
(الجزء الثانى)

- رالف لنتون

- أحمد فخرى

- أحمد زكريا الشلق

- 2010

هذه ترجمة كتاب:

**The Tree of Culture
(Part II)
by: Ralph Linton**

حقوق الترجمة والنشر بالعربية محفوظة للمركز القومي للترجمة.

شارع الجبلية بالأوبرا - الجزيرة - القاهرة. ت: ٢٧٣٥٤٥٢٤ - ٢٧٣٥٤٥٢٦ فاكس: ٢٧٣٥٤٥٥٤

El Gabalaya st. Opera House, El Gezira, Cairo.

E-mail: egyptcouncil@yahoo.com

Tel: 27354524- 27354526

Fax: 27354554

شجرة الحضارة

قصة الإنسان منذ فجر ما قبل التاريخ
حتى بداية العصر الحديث

الجزء الثاني

تأليف: رالف لنتون

ترجمة: أحمد فخري

تقديم هذه الطبعة: أحمد زكريا الشلق

لنتون، رالف.

شجرة الحضارة: قصة الإنسان منذ فجر ما
قبل التاريخ حتى بداية العصر الحديث/ تأليف:
رالف لنتون؛ ترجمة: أحمد فخري. - القاهرة:
الهيئة المصرية العامة للكتاب، ٢٠١٠.

مج ٢؛ ٢٤ سم. - (المركز القومي للترجمة،
ميراث الترجمة؛ ١٧٤٤)

تدمك ٩ ٦٦٩ ٤٢١ ٩٧٧ ٩٧٨

١ - إنسان ما قبل التاريخ.

٢ - الحضارة القديمة.

أ - فخري، أحمد. (مترجم)

ب - العنوان .

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٩٤ / ٢٠١٠

I. S. B. N 978 - 977 - 421 - 669 - 9

ديوى ٥٥٩، ٨٨

تهدف إصدارات المركز القومي للترجمة إلى تقديم الاتجاهات والمذاهب الفكرية المختلفة
للقارئ العربي وتعريفه بها، والأفكار التي تتضمنها هي اجتهادات أصحابها في ثقافتهم
ولا تعبر بالضرورة عن رأي المركز.

محتويات الكتاب

« الجزء الثاني »

صفحة

٨	القسم الخامس - شعوب جنوب شرقى آسيا
٩	الفصل الثالث عشر - جنوب شرقى آسيا فى العصر الحجرى الحديث
٢٦	الفصل الرابع عشر - جزر اوسيانيا ومدغشقر
	الفصل الخامس عشر - جنوب شرقى آسيا بعد العصر الحجرى
٦٢	الحديث (النيوليتى)
٨٩	القسم السادس - جنوب غربى آسيا واوروبا
	الفصل السادس عشر - جنوب غربى آسيا فى العصر الحجرى
٩١	الحديث (النيوليتى)
١٠٩	الفصل السابع عشر - انتشار حضارة جنوب غربى آسيا
١١٨	الفصل الثامن عشر - اوروبا فى العصر النيوليتى
١٤٥	الفصل التاسع عشر - الآريون والترك - التتار
١٨٣	الفصل العشرون - الساميون
٢٠٦	الفصل الحادى والعشرون - بلاد ما بين النهرين
٢٤١	الفصل الثانى والعشرون - الشرق الادنى وحوض البحر الابيض المتوسط
٢٥١	القسم السابع - شعوب البحر الابيض المتوسط
٢٥٣	الفصل الثالث والعشرون - جزيرة كريت
٢٨٠	الفصل الرابع والعشرون - بلاد اليونان
٢٩٩	الفصل الخامس والعشرون - البرابرة
٣١٨	الفصل السادس والعشرون - شبه الجزيرة الرومانية
٣٣٦	الفصل السابع والعشرون - الاسلام
٣٧٥	المراجع

القسم الخامس

شعوب جنوب شرق آسيا

الفصل الثالث عشر

جنوب شرقى آسيا فى العصر الحجري الحديث

لقد رأينا فى الفصل الحادى عشر ما أثبتته الأدلة المختلفة على أن انتاج القوت كان من الأمور التى توصل اليها سكان جنوب شرقى آسيا من تلقاء أنفسهم ، وأن سكان تلك المنطقة كونوا لأنفسهم حضارة نيوليتية مستقلة . ولكننا نجد أن أى محاولة من جانبنا لتوضيح و اظهار ما كانت عليه تلك الحضارة محاطة بصعوبات كبيرة ، اذ لم يقم العلماء فى جنوب شرقى آسيا والجزر المجاورة لها بأية بحوث أثرية اللهم الا القليل النادر . وذلك القليل الذى يمكننا الوقوف على نتائجه يكاد يقتصر على الحضارات الهندية والبوذية، وهى حضارات غنية رائعة ولكن تاريخها لا يرجع الا الى العصر التاريخى المبكر . وفضلا عن ذلك ، فانه يلوح أن التقدم فى الصناعة فى تلك المنطقة كان يعتمد ، كما ذكرنا من قبل ، على استخدام مواد قابلة للفناء . وبخاصة الغاب الهندى ، وهذا ما جعل بقايا العصر النيوليتى وبخاصة ما يعثر عليه منها على سطح الأرض قليلة ولا تمدنا بمعلومات ذات جدوى .

واذا لم تيسر لنا الأدلة المستمدة من الآثار ، فاننا نضطر الى العودة الى الأدلة المستمدة مما خلفته الحضارات فى المناطق الواقعة على حدودها . وقد لوحظ عند انتشار احدى الحضارات فى مناطق متسعة أن الأشكال القديمة تبقى فى الأجزاء الواقعة على حافة تلك المناطق ، وفى الجهات التى تعيش فى عزلة بالنسبة الى غيرها ، وتستمر تلك الأشكال وقتا طويلا بعد أن تكون قد

انتهت وماتت في مركز انتشارها الأصلي . ومن الأمثلة التي يمكن ذكرها للتدليل على هذه النظرية أن بعض الأغاني الانجليزية التي يرجع تاريخها الى عصر الملكة اليزابث مازالت باقية حتى اليوم يغنيها بعض سكان الجبال الجنوبية في الولايات المتحدة الأمريكية .

ان مركز اللغات الملايو - پولينية - هو جنوب شرقي آسيا واندونيسيا، وحيثما نجدها نستطيع أن نقول ونحن واثقون بأنها أتت مع مهاجرين من تلك المناطق ، فقد كان الاندونيسيون القدماء أيضا بحارة مهرة وحملوا معهم لغاتهم وحضارتهم ، شرقا الى أبعد الجزر الواقعة في المحيط الهادي ، وغربا الى جزيرة مدغشقر. فإذا ما وجدنا نفس العناصر المميزة للحضارة في كلتا الناحيتين من تلك المنطقة العظيمة الاتساع ، وإذا وجدناها أيضا منتشرة بين جماعات منعزل بعضها عن بعض بين أولئك الذين نسميهم محافظين على حضارتهم ويعيشون في جزر اندونيسية بعيدة ، وفي جبال جنوب شرقي آسيا ، فانا نستطيع أن نستنتج ونحن مطمئنون أنها مستمدة من حضارة من جنوب شرقي آسيا في عصر من عصورها القديمة .

ومن المستحيل أن نقول عن يقين ما اذا كانت تلك العناصر ترجع في قدمها الى العصر النيوليتي ، ولكنها ترجع بكل تأكيد الى ذلك النوع من الحياة البدائية - بالنسبة الى غيره - الذي كان سائدا في تلك المنطقة قبل انتشار العناصر الحضارية التي جاءت من الهند والصين .

ويمكن للانسان معتمدا على التجارب المختلفة أن يصور لنفسه حضارة العصر الحجري الحديث في جنوب شرقي آسيا بأنه كانت له المميزات الآتية : كان اقتصادهم قائما على ما يحصلون عليه من جذور النباتات ومن الفواكه، ويستكملون غذاءهم في المناطق الجبلية البعيدة عن الساحل من الرز الذي لا يروونه والذي يحصلون عليه بطريقة قطع أشجار الغابة وحرقتها . وكانت حيواناتهم الداجنة هي الخنزير والدجاج والكلب الذي لا يفارقهم . ومن

المشكوك فيه أن يكونوا قد عرفوا صنع الأواني الفخارية ، لأن الفخار لا يقتصر
عدم وجوده على بولينيزيا فقط ، بل انه لا يوجد أيضا في الحضارات العتيقة
التي كانت في مدغشقر حتى العصور الحديثة. وقد استعاضوا عن الفخار بغيرهم
للماء في أوعية كبيرة من الغاب الهندي والخبز في أفران أرضية . أما ملابسهم
فكانت تصنع اما من لحاء الشجر أو من الحصير ، اذ أنهم لم يعرفوا النول أو
النسيج . ولم تكن أدواتهم المصنوعة من الحجر كثيرة العدد بل تكاد تنحصر
في المطرقة والأزميل التي تتميز بأشكالها ذات الزوايا ، وصقلها التام . وكانت
الأدوات الحجرية المصنوعة بالطرق نادرة ، والقليل الذي عثر عليه منها غير
مصنوع بدقة ، وكانت سكاكينهم ومقاشطهم ومثاقبهم تصنع عادة من الغاب ،
أما صناعات السلال والحصر والحفر في الخشب فمن المرجح أنها كانت على
درجة كبيرة من التقدم .

وكانت أهم الأسلحة التي استخدموها هي الحربة والعصا القصيرة الغليظة ،
وقد عثر على كثير من كلا النوعين ، وكان سلاحهم الرئيسي الذي يمكنهم أن
يقذفوا به من مسافة بعيدة هو المقلاع ، ولم يعرفوا على الأرجح استخدام
الدروع . ولم تكن للقوس أهمية ، وفي الواقع يصعب علينا تفسير عدم
استخدام ذلك السلاح كأحد أدوات القتال بين الجماعات المهاجرة من الملايو
— بولينيزيين ، أو حتى بين القبائل الجبلية التي عاشت في العصر التاريخي في
جنوب شرقى آسيا . ومن الجائز أن استخدام القوس كان منتشرا بين الشعوب
التي تسمى مترنجة أو أشباه الزنوج التي كانت تحيا على جمع الغذاء والذين
كانوا يعيشون في جنوب شرقى آسيا ، وكانت لهم حضارات هناك منذ أزمنة
بعيدة . ولهذا نرجح أن الملايو — بولينيزيين الذين عاشوا في العصر الحجري
الحديث كانوا يعرفون هذا النوع من السلاح لاتصالهم ببعضهم . وقد اقترح
بعض الباحثين أن اهمال القوس أمر متصل بموضوع صيد الرءوس الذي كان
يحتم القتال من مسافة قريبة اذا أراد المحارب أن يحصل على ما يبغيه .

أما موضوع السكن فقد كان يختلف كثيرا حسب ارتفاع المكان ودرجة الحرارة ، ولكن شكل المنزل الأساسى كان مستطيلا وذا سقف « جمالونى » مثلث ، وكانت أرضيته مرتفعة عن سطح الأرض وذلك بتشييده اما فوق قوائم أو فوق طوار « رصيف » من التراب يكسونه من الخارج بالأحجار . وكان لديهم زوارق جيدة الصنع منذ العصر الحجري الحديث ، وكان فى استطاعة تلك الزوارق أن تصمد لرحلات طويلة فى المحيط ، ومن المحتمل جدا أنهم عرفوا أيضا فى ذلك الوقت المسند الخارجى على جانب الزورق كما عرفوا استخدام الشراع . أما تنظيمهم السياسى فلا شك أنه كان تنظيما ضعيفا ولم تكن هناك وحدات ادارية من القرى المتفرقة .

أما القرية نفسها فكان يحكمها رؤساء العائلات وهو نوع من حكم الأقلية ، وربما كان معهم أيضا بعض الزعماء الذين لم تكن لهم الا سلطة اسمية استشارية فقط . وكان أهل كل قرية يتزاجون فيما بينهم ، ولم تكن لهم الا صلات قليلة من صلات المودة مع غيرهم من سكان القرى الأخرى حتى تلك التى كانت تتحدث لغتهم ولها حضارتهم . وكان مركز الأفراد والروابط الاجتماعية بين الناس قائما على أساس يجمع بين القرابة والثروة ، ولكن الثروة كانت هى الأهم . وكان الأفراد ينتسبون على الأرجح الى كل من عائلتى الأب والأم ، اذ أن التزاوج المحلى جعل كل فرد متصلا بكل فرد آخر وذلك عن طريق عدة فروع عائلية مختلفة .

وأشبهت نظرتهم الى الأمور الجنسية شبها كبيرا ما كان سائدا بين الحضارات الجنوبية الغربية فى العصر النيوليتى ، وما تفرع عن تلك الحضارات فى العصور التالية . فلم يقتصر الأمر بينهم على السماح بوجود التجربة الجنسية بين المراهقين بل انهم كانوا يكثرون من تشجيعها ، مثل انشاء نظام وجود منازل منفردة للمراهقين من الذكور ، وفى بعض الأحيان للبنات أيضا . فقد كانوا يتوقعون أن من يصل الى دور المراهقة يجب أن تكون

له علاقة جنسية مع جميع الأفراد الآخرين الذين يقاربونه أو يقاربونها في العمر الذين لا ينطبق عليهم تحريم الصلة الجنسية بحكم القرابة ؛ كما هو الحال عندنا الآن . وكان في رأيهم أنه يتلو تلك الفترة اقلال تدريجي من الاهتمام حتى اذا ما انتهت فترة شدة المراهقة ووصلت الى نهايتها ، استقر رأى كل ولد وبنت على أن يقتصرا على بعضهما ، فاذا ما حملت الفتاة يتزوجان . والاقتصار على زوجة واحدة كان شيئا طبيعيا بينهم ، اللهم الا في حالات بعض الأغنياء الذين يتخذون أكثر من زوجة واحدة . وكانوا يتوقعون أن يكون كل من الزوجين مخلصا لا يخون الآخر ، وكان الزنا سواء أكان من جانب الزوج أم من جانب الزوجة أمرا يستوجب الزجر ، ولو أنهم كانوا ينظرون الى جميع ما يحدث من تصرفات خلقية بسبب الصلات الجنسية على أنها أمور عارضة ويمكن الاغضاء عنها .

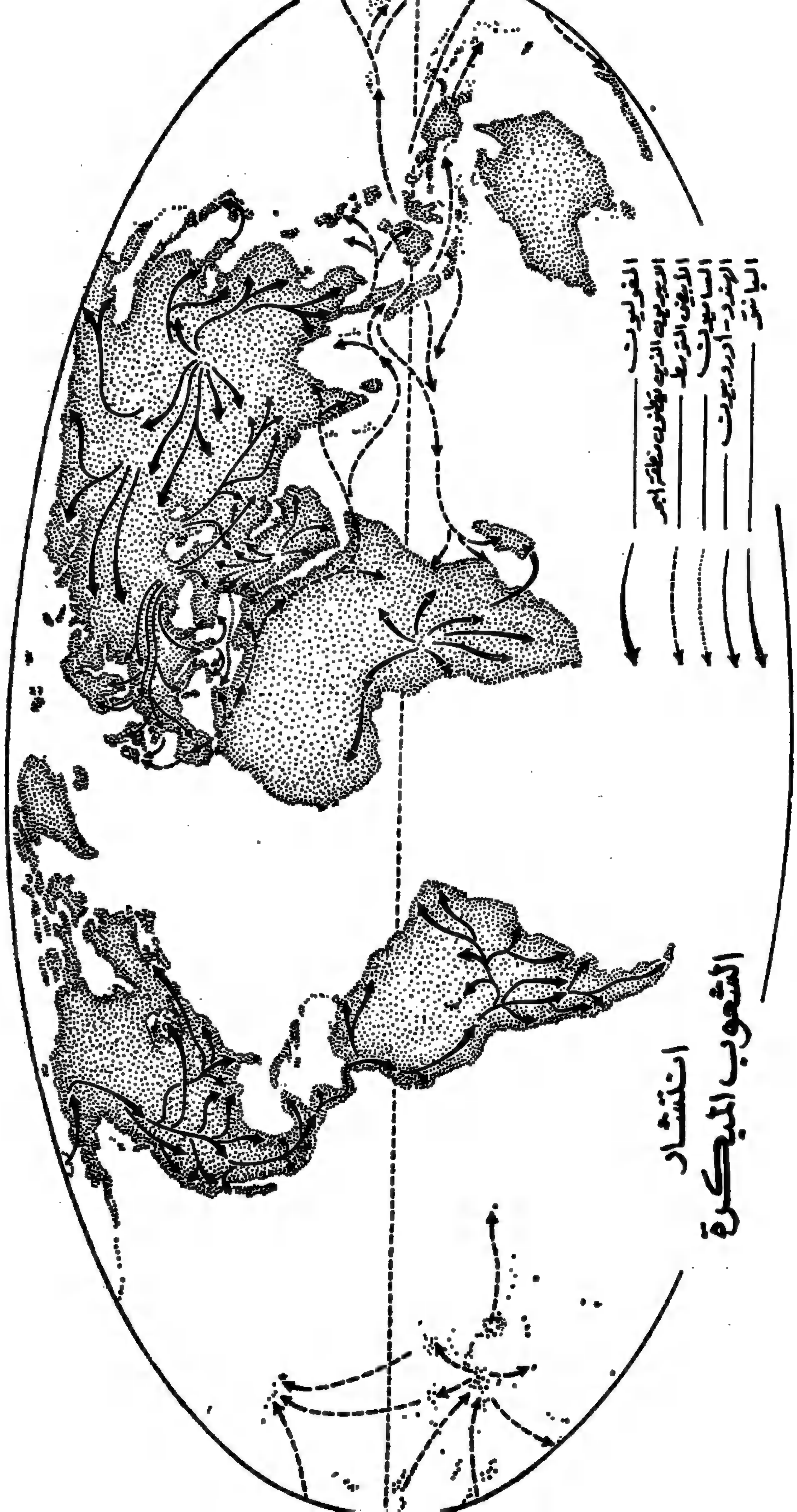
واذا ما حاولنا أن نكون لأنفسنا فكرة صحيحة عن الديانة القديمة التي كانت سائدة في جنوب شرقى آسيا لوجدنا أنها أصعب المشاكل جميعا لأن المعتقدات اللاهوتية ، والطقوس الدينية ، على عكس الاعتقاد السائد بين أكثر الناس ، تدخلها التغيرات أكثر من المظاهر الثقافية الأخرى . ومع ذلك فمن الممكن أن يتعرف الانسان على بعض نقط معينة من الموضوعات الأساسية للمعتقدات والطقوس الخارقة للطبيعة ، التي نراها بين جميع الشعوب المتأثرة بالحضارة الملايو - پولينية ، وأشهر هذه النقط ذلك الاحترام العميق للسلف (أى الأجداد) والاعتقاد بأن أرواح الأجداد تهتم اهتماما شديدا بما يفعله أبنائهم المنحدرون منهم ، فيساعدونهم ، أو يعاقبونهم اذا أثموا ولم يرعوا الحرمات . وكان لديهم أيضا اعتقاد عام في وجود معبودات تسيطر على قوى الطبيعة ولكل منها اختصاصه المحدود سواء في نشاطه أو في الأمور التي يركز فيها اهتمامه . كانوا يؤمنون بأن أولئك المعبودات تعيش بعيسدا وكانوا لا يهتمون في الغالب بما يجرى بين الناس ، كما كانت هناك أرواح

كثيرة العدد ولكن تفوذها محدود وكيانها غير معروف تماما ، ويمكن الحصول على رضاها ومصالحها اذا ما قدموا لها القليل من القرايين .

وتتميز كل تلك الجماعات من ناحية مستواها الخلقى بالتطور الكامل لفكرة الخوف من المحرمات . كان الانسان محاطا بتعاليم لا حصر لها باركتها قوى خارقة للطبيعة، ولكن أكثر تلك التعاليم لم يكن لها أى أهمية اجتماعية معترف بها أو دلالة أخلاقية . وأينما اتجه الانسان يجد الخوف من السحر الذى يستخدمونه كأداة للسيطرة الاجتماعية ، كما يجد اختلافا فى الراى بين الأهالى الوطنيين فيما يختص بتبريره أو فى استخدامه استخداما ضارا .

وتختلف الأساطير ، التى نرى فيها انعكاسا لتلك الآراء ، والطقوس التى مازالت تستخدم حتى الآن بين الجماعات التى تعيش على حافة مركز تلك الحضارة اختلافا كبيرا ، ونرى فيها أثر عدد كبير من آراء مستقلة وكل منها له طابعه المحلى ، ونستطيع أن نرى صحة ذلك بوجه خاص فى الأمور المتصلة بتلك الكائنات الخارقة للطبيعة أكثر من أرواح الأسلاف مما يجعلنا نميل الى الاعتقاد بأنه لم يكن لتلك الكائنات الا أهمية عملية قليلة فى حياة ذلك المجتمع اذ لولا ذلك لما أصبحت ميدانا حرا لاضافة تعديلات يملها التفكير والخيال المحض .

وهجرات الشعوب التى تتكلم اللغة الملايو - پولينية من موطنها فى جنوب شرقى آسيا والجزر القريبة، موضوع من أهم وأعجب أحداث التاريخ. فبالرغم من أنه لم يكن لديهم الا الشىء القليل الذى لا يكاد يدرك من النظم السياسية ، مما حال دون القيام بتنظيم أى عمل جماعى كبير ، وبالرغم من أنهم لم يعرفوا استخدام المعادن الا فى عصر متأخر فقد استطاعوا أن يقطعوا ثلث الكرة الأرضية فى أسفارهم الاستطلاعية ، واستطاعوا أن يؤسسوا محلات ثابتة فى أماكن بعيدة مثل جزيرة مدغشقر التى لا تبعد أكثر من ٢٥٠ ميلا من الشاطئ الشرقى لأفريقيا ، وفى جزيرة « ابستر Easter » على مسافة



- الفيولانيون —————
- السيريون الذين يتكلمون منطقة البحر
- الابيجين الشرق —————
- الساميون —————
- الهندو-أوروبيون —————
- البانتو —————

انتشار الشعوب المبكرة

٢٢٠٠ ميل فقط من شاطئ أمريكا الجنوبية وجنوبي مدينة « دنفر » Denver
في الولايات المتحدة الأمريكية .

وقد بدأت الهجرات من أندونيسيا - على التحقيق - في الوقت الذي
كان فيه الملايو - پولينيزيون في المرحلة النيوليتية من حضارتهم ، وقد
استمرت تلك الهجرات حتى أيامنا الحالية ، فما زال صيادو التريبانج (١)
يزورون شاطئ أستراليا الشمالي حيث يعيش هناك قوم من سلالة من سبق
أن اختلطوا وتزاوجوا مع هؤلاء الصيادين الذين تركوا أثرا كبيرا في الحضارة
الأصلية في أستراليا . وقد بدأت هذه الهجرات حوالى عام ٢٠٠٠ ق.م.
وانتهى الاقبال عليها حوالى عام ٥٠٠ بعد الميلاد ، أى حوالى الوقت الذي
أصبح فيه جنوب شرقى آسيا واندونيسيا تحت سيطرة الحضارة الهندية .
والاعتقاد السائد بين الباحثين هو أن الشعوب التى نشأت بينها عائلة
اللغات الملايو - پولينيزية والحضارة النيوليتية لجنوب شرقى آسيا كانت
شعوبا ممن نطلق عليهم اسم ما قبل الملايو (proto-Malay) وما زالت بعض
القبائل التى يتكون أكثر سكانها من هذا الجنس تعيش حتى الآن فى المناطق
الداخلية فى الجزر الاندونيسية الكبرى وعلى حافة المنطقة المعروفة باسم
الملايو - پولينيزية .

وجنس ما قبل الملايو أسمر اللون طويل الرأس ذو شعر متموج وعيونه
مستقيمة ويشبه الأوروبيين فى قسماات وجهه ، ويعتبرون بوجه عام من الجنس
القوقازى .

ونظرا لأن جنوب شرقى آسيا كان مسكونا بشعوب متزوجة (Negrito)

(١) كلمة مأخوذة من لغة الملايو يطلقونها على أى نوع من الانواع المعروفة
باسم خيار البحر التى توجد بكثرة على مقربة من أستراليا وفى جزر أرخبيل
الملايو ، وهم يغلون هذا النوع من السمك ويجففونه ثم يضغطونه فوق الدخان
ويصدر الى المناطق التى يقبل فيها الناس على اكله ، ويستخدمه الصينيون
فى عمل نوع من الحساء . (المترجم)

وأوسترالية المظهر (Australoid) فلا يحتمل أن تكون شعوب « البروتو - ملايو » قد نشأت وتطورت في هذه المنطقة ، ولكننا لا نستطيع أن نعرف على وجه التحديد أى مكان آخر لنشأتهم غير تلك المنطقة . وبعد أن استقرت شعوب البروتو - ملايو أخذت تعد عليهم قبائل منغولية كانت تأتي من الشمال ، ويلوح أن هجرات تلك القبائل كانت بطيئة الى درجة لم تجعل القادمين الجدد يقتبسون معظم لغة السكان (البروتو - ملايو) وحضارتهم ، بالرغم من أنهم جعلوا مظهرهم الجثمانى يسود في المنطقة ، فرى أكثر السكان الحاليين في جنوب شرقى آسيا واندونيسيا بحيث يمكن أن نطلق عليهم اسم ديتروملايو أو ملايو ثانويين (deutero-Malayo) ، وهم ذوو لون أسمر ولكنهم ذوو رؤوس مستديرة وشعرهم سبط غير جعد وأعينهم منحرفة وقسمات وجوههم منغولية .

ونرى انعكاس هذا التغير التدريجى في المظهر الجثمانى في تلك الفوارق في مظهر السكان في الجهات المختلفة من المنطقة الملايو - پولينية . فرى أن صفات البروتو - ملايو ما زالت منتشرة بين الشعوب التى تعيش في الجزائر البولينية البعيدة وأقدم شعوب سكان جزيرة مدغشقر ، أما في جزر پولينية الغربية وفي جزر ميكرونيزيا (Micronesia) فرى نسبة كبيرة من مميزات الديترو - ملايو ، كما نرى هذا العنصر غالبا على ما عداه بين قبيلة ايمرنا (Imerina) الذين نعرف ، مما احتفظ به روايتهم ، أنهم آخر من وفد من المهاجرين الآسيويين الى جزيرة مدغشقر .

ويوجد بين جنوب شرقى آسيا واندونيسيا وبين الجهات النائية في المحيط الهادى سلسلة تكاد تكون متصلة ، من الجزر تمتد من مجموعة الجزر اليابانية مارة بالفلبين الى غينيا الجديدة ومجموعات الجزر الميلانيزية المختلفة ، اذ كان الوصول الى كل هذه الجزر من الأمور السهلة على بحارين مهرة مثل الاندونيسيين القدماء . وقد وصل المهاجرون الملايو - پولينيزيون الى الفلبين

في وقت مبكر من أيام أسفارهم وهجراتهم المتعاقبة التي استمرت الى أواخر أيام القرن الرابع عشر عندما استقر أجداد الـ « مورو » (Moro) وهم أهل الملايو الذين اعتنقوا الاسلام ، في منطقة منداناو (Mindanao) ولا يكاد يوجد شك في أن مهاجرين مبكرين وصلوا أيضا الى اليابان وساعدوا كثيرا في تقدم كل من السكان اليابانيين والحضارة اليابانية في ذلك الوقت ، وستحدث عن هذا الموضوع في مكان آخر من هذا الكتاب .

وليست الجزر الميلانيزية الا ما بقى مما كان في يوم من الأيام امتدادا في جهة الشمال لقارة أستراليا، ومن المؤكد أن كثيرا من هذه الجزر كانت آهلة في وقت من الأوقات بسكان يشبهون كثيرا الأستراليين الأصليين ، ولكن في الوقت الذي بدأ فيه اتصال الأوروبيين بهؤلاء الناس كان أكثر السكان الميلانيزيين أقرب الى الجنس المتزنج من أى شيء آخر وما زالت بعض مجموعات من النجريتو (Negrito - الأقزام السود) توجد حتى اليوم في مناطق التجأوا اليها ، تمتد من غينيا الجديدة حتى جزر اندمان (Andman) في خليج البنغال .

وهناك عدة نظريات لتفسير وجود شعوب متزنجة في مثل هذه الأماكن البعيدة عن افريقيا ، في الوقت الذي لا يوجد فيه سكان متزنجون في المسافة بين تلك الأماكن وبين أفريقيا ، ولكن لا توجد من بين تلك النظريات نظرية واحدة مقنعة . فبالرغم من أننا نجد في المتزنجين الميلانيزيين ما تتوقع رؤيته من الجلد الداكن اللون والشعر القلبي الجعد ، فانهم يتباينون كثيرا في الخصائص الجثمانية الأخرى وبينهم قليلون ممن يمكن أن يظنهم الانسان أنهم من أهل أى قبيلة أفريقية ، ومن المرجح جدا أن القسمات أو الصفات المميزة التي يشاركون فيها الافريقيين جاءت نتيجة تطور اقتضى تجمعها .

وعلى أى حال فالأحوال المناخية في الجزر الميلانيزية لا تختلف كثيرا عن الأحوال المناخية في الأراضي الواطئة في غرب افريقيا ، وهي المركز الذي

يرجح أن يكون جميع الزوج الحقيقيين قد انتشروا منه الى سائر أجزاء القارة الأفريقية .

ولكن مهما كان أصل المتزنجين الميلانيزيين ، فربما لا يعدو الصواب اذا قلنا انه في الوقت الذي بدأت تنتشر فيه الهجرات الملايو بولينيزية ، كانت المنطقة آهلة بشعب داكن لون الجلد من جنس متزنج أو متفرع من الأوسترالي ، ومتأخر في حضارته ، ولما كانت جزر ميلانيزيا واقعة على حدود المناطق التي يقطنها الملايو - بولينيزيون ، فقد كانت هذه الجزر معرضة لنسب مستمر من الغزاة .

وفي بداية العصر التاريخي كانت اللغات الملايو - بولينيزية منتشرة في كل مكان ما عدا المناطق الداخلية في عدد قليل من الجزر الكبرى . وعلى أى حال فبالرغم من الاختلافات الكثيرة المتفاوتة في المظهر الجسماني بين السكان المحليين من منطقة لأخرى كنتيجة للعزلة الاجتماعية والتزاوج بين الأقارب ، فأننا ما زلنا نرى حتى اليوم أن الغالبية العظمى من السكان متزنجة أو شبيهة بالجنس الأوسترالي . أما مجموعات الأقوام البروتو - ملايو ، أو الديتورو - ملايو فأننا لانجدها الا في بعض جزر قليلة من الجزر البعيدة عن الشواطئ بل انه يغلب على الظن أن أهل هذه المجموعات من نسل البولينيزيين الذين عادوا ثانية من ناحية الشرق الى هذه الجزر منذ عهد غير بعيد .

واذا أردنا البحث عن تفسير لهذا التفاوت الغريب وعدم الانتظام في توزيع اللغات والمظاهر الجسمانية ، فان خير تفسير يمكن تقديمه هو أن المهاجرين الملايو - بولينيزيين وجدوا أن البيئة الميلانيزية كانت حربا عليهم ، وأشد قسوة من الأهالي الميلانيزيين . وفي الوقت الحاضر يجد الأوروبيون المحدثون بالرغم مما لديهم من أدوية حديثة ، انه من الصعب أن يعيش الانسان ويستمر حيا في بلاد ميلانيزيا ، فهناك امراض متوطنة كثيرة تحتل مكان الصدارة فيها أنواع عدة من الملاريا الخبيثة .

ومن المحتمل أن المهاجرين الأوائل من الملايو - بولينيزيين إشبأوا لأنفسهم قرى عدة في الجزر الميلانيزية ، وتزاوجوا مع السكان الأصليين الذين كانوا في تلك الجزر ، وأصبح نسلهم نسلا هجيناً مختلطاً من جميع الوجوه . فقد كانوا يتحدثون بعدد من اللغات، تغلب فيها جميعاً العناصر الملايو - بولينيزية وكان يوجد بينهم أنواع متعددة من الحضارات المحلية التي استمدت أسسها من الجمع بين أشياء متباينة سواء مما كان أصيلاً في البلاد أو مما جاء به الملايو - بولينيزيون .

وعلى أى حال فإن المظهر الجثمانى للسكان الأصليين أخذ يحل بالتدريج محل المظهر الجثمانى للغزاة ، وذلك لميزته عليه في ملاءمته للبيئة المحيطة به . ونرى شيئاً شبيهاً بذلك فيما حدث لأوائل الجاليات الأوروبية التي تأسست في البلاد الاستوائية فمازالت اللغات الأوروبية والشئ الكثير من مظاهر الحضارة الأوروبية باقية حتى الآن ، ولكن لا نرى بين السكان الحاليين إلا آثاراً قليلة من الدم الأوروبى .

لم يكن احتلال الملايو - بولينيزيين لجزر الفيليبين وتغلغلهم في ميلانيزيا إلا الخطوات الأولى في اتجاههم نحو الشرق . فلما اجتازوا تلك الجزر أصبح المحيط الهادى بأكمله مفتوحاً أمامهم بما فيه من الجزر الكثيرة الخالية من السكان والتي كانت في انتظار من يأتى لسكنها . وكان أحد طرق الهجرة يمر على الأرجح بين جزر ميلانيزيا ثم يسير بحذاء جزر بولينيزيا القريبة منها نسبياً ، ماراً بجزر تونجا (Tonga) وساموا (Samoa) ثم يتجه شرقاً الى مجموعة جزر سوسيتى (Society) بالمركساس (Marquesas) وينتهى عند جزيرة إيستر (Easter Island) والى الشمال من هذا الطريق كان هناك طريق آخر للهجرة ، يتخذها المهاجرون ليصلوا الى مجموعة الجزر الصغيرة والتي تبعد كل منها عن الأخرى وهى المسماة الجزر الميكرونيزية (Micronesia Islands) التي وصلوا منها بعد ذلك الى جزيرة هاواى (Hawaii)

وكان كل قادم على أحد هذين الطريقين يحمل معه مميزات المنطقة التي جاء منها . فقد عاش أحفاد المهاجرين الأول الذين وصلوا الى بولينيزيا من الطريق الجنوبي حتى العصور التاريخية في جزر ماركساس ومانجاريفا وايستر ، وكانوا عنصرا هاما بين الجماعات التي ذهبت في الهجرة الكبرى في القرن الثاني عشر الى نيوزيلاندة . وبالرغم من أنهم لم يكن فيهم دم ميلانيزي على الاطلاق ، أو كان فيهم شيء قليل جدا منه ، فقد كانوا يشاركون أولئك الناس في بعض المميزات الحضارية ، وكان أهمها الاقبال الشديد على ممارسة صيد الرؤوس والاحتفاظ برؤوس الأعداء والأسلاف على حد سواء . وكان من عاداتهم أيضا أكل لحوم البشر ليس كنوع من أنواع الطقوس بل بسبب حبهم لأكلها . وامتازوا أيضا بتفكك تنظيمهم السياسي تفككا تاما واستمرار القتال بين القبائل وبعضها ، كما كانوا يمتازون بميلهم الى نوع قوى من الفن تغلب عليه الخطوط المنحنية ، وكان الموضوع الغالب فيه هو موضوع الرسوم الانسانية .

أما المهاجرون الذين اتخذوا الطريق الشمالي فقد احتلوا ميكرونيزيا ، ومن المرجح أنهم أول من سكن في هاواي ، وقد حصلنا من فحص إحدى العينات من محلة في سيبان (Saipan) في جزر كارولين (Caroline) بطريقة الراديو كربون على أن ذلك الأثر يرجع الى عام ١٥٠٠ قبل الميلاد ، ولكن هجرات متفرقة ومتباعدة ظلت مستمرة حتى العصور الحديثة ، ومعظم سكان جزر ميكرونيزيا هم في الحقيقة ديترو - ملايو أكثر من كونهم پروتو - ملايو . وبعد اقامتهم في ميكرونيزيا ، وتعديل حضارتهم لتلائم الظروف التي كانت سائدة هناك ، أخذ أحفاد أولئك المهاجرين الأول يتجهون نحو الجنوب ، الى جزر بولينيزيا ، وكانت أكثر هجراتهم الى الغرب نحو جزر ساموا وتونجا حيث غيروا الحضارة القديمة التي كانت هناك تغييرا كاملا الى درجة أنه لولا عوامل المظاهر الجثمانية واللغوية لتحتم اعتبار هذه المجموعات من الجزر ميكرونيزية

أكثر من اعتبارها بولينيزية . ومن جزر ساموا واثونجا انتشروا نحو الشرق مارين بالجزر المختلفة الى أن وصلوا أخيرا الى جزر سوسيتي . وكان الغزاة الجدد أقل مهارة في الصناعة من أهل القبائل التي كانت تعيش في تلك الجزر ، وخلال اقامتهم في ميكرونيزيا فقدوا الشيء الكثير من مهارتهم كمزارعين وكصانعي أدوات من الحجر ، وثياب من لحاء الشجر وحفارين في الخشب ، ولكنهم استعاضوا عن ذلك باختراعاتهم لنوع ممتاز من الزوارق والشرائع ، وأساليب من التنظيم السياسي واستغلال القبائل المغلوبة . انهم وجدوا البولينيزيين القدماء مقسمين الى عدد لا حصر له من القبائل المحلية الصغيرة التي لم يكن في استطاعتها التعاون لصد الغزاة ، فتمكنوا بذلك من تثبيت أنفسهم كاستوقراطية حاكمة وتكوين دويلات تقوم على أساس نوع من النظام الاقطاعي . وكان على رأس الجميع زعيم كبير ومعه زعماء اقل منه ، كان بعضهم من بين الغزاة والبعض الآخر من الزعماء الوريثيين للقبائل التي غلبت على أمرها .

ومع هذا فمن غير المحتمل أن تكون القبائل كلها قد قبلت الاستسلام ، وفيما تلا ذلك من العصور كان لدى البولينيزيين نوع من التسليم مع الاحتفاظ للمحارب بشرفه ، اذ كانوا يعطون للفريق المهزوم وقتا كافيا لعمل زوارق وأخذ ما يكفي من المؤن ، ويتركونهم بعد ذلك يغادرون الجزيرة بحثا عن موطن جديد . وليسنا نعرف آكان مثل هذا النظام معروفا في ذلك الوقت أم لم يكن معروفا بينهم ، ولكن وصول الميكرونيزيين قد تسبب دون شك في بدء عهد جديد من السفر والتجوال بدأ منذ القرن العاشر الميلادي واستمر حتى القرن الرابع عشر .

وقبل ذلك الوقت بفترة طويلة كان قد تم اكتشاف نيوزيلاندة وكان يقطنها عدد قليل من السكان ، ولكن الهجرات الكبيرة بدأت في ذلك الحين ، تلك الهجرات التي يقول معظم الماوري بأنهم من بسل من جاءوا خلالها . وفي

خلال ذلك العصر أيضا أبحر مهاجرون مختلطو الدم والثقافة من جزائر سوسيتي واتجهوا شمالا الى هاواي حيث نزلوا هناك وبسطوا سيادتهم على من وجدوهم في تلك الجزر من السكان القدماء وأصبحوا حكاما لهم ، واذا صدقنا ما يرويه الرواة هناك فانهم أدخلوا الى تلك الجزيرة أنواعا من الأغذية النباتية وعناصر أخرى من حضارة متقدمة .

أما الهجرات الملايو - پولينيزية التي اتجهت نحو الغرب فان معلوماتنا عنها أقل ويصعب علينا معرفة ما حدث فيها، وان كان يمكننا أن نقول انها كانت على نطاق واسع لأتنا لا نرى في جزيرة مدغشقر سكانا من أصل ملايو - پولينيزي في لغتهم وحضارتهم فحسب ، بل نرى أيضا كلا من الپروتو - ملايو والديترو - ملايو في مظهرهم الجثمانى .

والمحيط الهادى هو أعظم محيطات الأرض احسانا ، لأن رياحه الموسمية تساعد السفن فى سيرها بانتظام سواء نحو الشرق أو نحو الغرب حسب شهور السنة . ومن المحتمل جدا أنه فى الوقت الذى كان فيه الاغريق يسيرون على مقربة من الشواطىء ينتقلون بين مرفأ وآخر على طول الشاطىء الموحش بين مدخل البحر الأحمر والهند، كان الملايو - پولينيزيون قد عرفوا كيف يسيرون من جزيرة جاوة أو من جزيرة سومطرة الى شرق أفريقيا .

وقد احتفظت قبيلة ايمرينا (Imerina) فى مدغشقر بقصة يروونها عن هجرتهم اذ يرجح أنهم جاءوا من سومطرة ، اعتمادا على ما وصل اليه الباحثون فى لغتهم ، فى القرن الخامس الميلادى بعد أن عمرت تلك الجزيرة بسكانها الأوائل بوقت طويل . يقص روااتهم أن أسلافهم تركوا وطنهم الأصلى فى ناحية الشرق بحثا عن « أرض خلت من الموت » وبعد سفر طويلا رسوا على أرض كان فيها سكان سود لطيفو العشرة فلما رأوا أنه لا أثر للمقابر فى بلادهم اعتقدوا أنهم قد نجحوا فى بحثهم ، ولكنهم استاءوا بعد ذلك عندما عرفوا أن هؤلاء الناس كانوا يأكلون موتاهم . وعادوا الى زوارقهم واتجهوا نحو الجنوب

يسرون على مقربة من الشاطئ حتى نزلوا مرة ثانية بين سكان كانوا أيضا ظرفاء ، ولكنهم وجدوا أن لهم ذيولا في أجسامهم ، فاشمأزوا من ذلك ونزلوا مرة ثانية الى زوارقهم وساروا نحو الجنوب حتى رسوا في النهاية عند (Tulear) في الطرف الجنوبي الغربي من مدغشقر ، ومن ذلك المكان ساروا في قلب الجزيرة متجهين نحو الشمال الشرقي الى أن بلغوا الهضبة الوسطى حيث استقر بهم المقام .

فاذا وضعنا بدلا من الجملة الشعرية « أرض خلت من الموت » جملة عادية وهي « منطقة خلت من الملاريا » أصبحت تنقلاتهم مرة بعد أخرى تنقلات معقولة لأن الشاطئ الشرقي موبوء بالملاريا ، وهضبة جزيرة مدغشقر كانت خالية تماما من الملاريا الى زمن قريب .

وهناك ما يؤيد الظن بأن طريق هجرة الملايو - پولينيزيين قد اتجه أولا الى شمال مدغشقر ثم نزلوا جنوبا الى الشاطئ الافريقي ، وذلك لأن تيار الماء في موزمبيق (Mozambique) يسير بقوة نحو الجنوب فيصبح من المتعذر على الزوارق التي تسير بالشرع أن تسير في اتجاه مضاد . وحتى في وقتنا الحاضر مازلنا نرى على الشاطئ الغربي من جزيرة مدغشقر زوارق ذات سنادة خارجية وشرع يشبه كثيرا ذلك النوع الذي يستخدمه البولنيزيون الذين يعيشون في الأطراف ، ولكن هذا النوع من الزوارق والشرع غير معروف بين سكان الشاطئ الشرقي .

وأخيرا ، لو أن المهاجرين أبحروا في المحيط الهندي مباشرة لما أمكنهم أن يتجنبوا أو يضلوا عن جزر ماسكاران (Mascarens) وماوريتيوس وريونيون (Maurelius, Reunions) أو جزر ميشل (Seychelle) فلم تكن تلك الجزر خالية فقط من السكان عند اكتشاف الأوربيين لها ؛ بل كان بأوى اليها سلاحف هائلة الحجم وطيور غريبة لا أجنحة لها لم تلبث الا سنوات قليلة بعد سكنى الناس لتلك الجزر ثم اختفت .

وكثير من المناطق التى تقع على الشاطئ الشرقى من أفريقيا كتيبة وغير مغرية ولا تشجع على الإقامة فيها ، وبخاصة اذا كان المهاجرون ممن اعتادوا على مناطق اندونيسيا الخصيبة التى تكثر فيها نباتات المناطق الحارة . ولكن الى جانب ذلك توجد على هذا الشاطئ مناطق يمكن الاستقرار فيها ويمكن انشاء متاجر يقوم اقتصادها على محاصيل مما جاءت أصلا من جنوب شرقى آسيا . فقبل ادخال الأطعمة النباتية التى هى من أصل أمريكى كانت أهم محاصيل أفريقيا الاستوائية نباتات اليام والموز والتارو وكلها جاءت فى الأصل من جنوب شرقى آسيا ، وربما يكون البرتو - ملايو هم الذين أدخلوا زراعتها الى تلك البلاد . وكذلك الرز ربما تكون زراعته أيضا قد جاءت الى أفريقيا الاستوائية من المصدر ذاته لأنه مازالت تسود فى مدغشقر طريقة بدائية لزراعة الرز .

واذا أردنا تحديد أقدم تاريخ لهجرات الملايو - پولينيزيين الى أفريقيا ومدغشقر لما استطعنا ذلك ورأينا أنفسنا مضطرين للتخمين خصوصا أنه لم يعثر أحد على أدوات حجرية فى أى واحدة من هاتين المنطقتين . وليس معنى ذلك أنه لن يعثر عليها فى المستقبل متى بدأت البحوث الأثرية على نطاق واسع فى تلك المناطق ، ولكن استنادا الى ما لدينا من المعلومات حتى الآن فمن غير المحتمل أن تكون الهجرات الرئيسية لشعوب الملايو - پولينيزيا قد حدثت قبل أن يعرف أولئك المهاجرون استخدام معدن الحديد .

وعلى عكس ما كنا نتوقع ، فإن الأساليب الأفريقية فى صناعة الأدوات الحديدية ، وشكل كثير من الأدوات والأسلحة الأفريقية ، وبنوع خاص استخدام أنواع متعددة من المنفاخ الذى يعمل بالضغط فى مناطق أفريقيا المختلفة ، وهو جهاز معروف أنه من شرقى آسيا ، كل هذه الأشياء تجعلنا نميل الى القول بأن زنوج أفريقيا قد تعلموا صناعة استخدام الحديد من مصادر ملايو - پولينيزية .

الفصل الرابع عشر

جزر أوسيانيا ومدغشقر

لم تسهم الحضارات التي عاشت على حافة جزر الملايو - البولينية ، والتي بقيت حتى الآن في جزر أوسيانيا ومدغشقر، بشيء كثير في التقدم الرئيسي لتطور الحضارة . ولكنها مع ذلك أمدت المعنيين بدراسة المجتمع والحضارة ببعض الأمور ذات الأهمية البالغة في البحث المقارن ، ويرجع ذلك إلى العزلة النسبية لهذه الجزر عن العالم الخارجي وارتباطها الوثيق بعضها ببعض الآخر، والتقليد المتبع بين أفراد هذه الشعوب بأن يعيشوا في قبائل صغيرة ولا يتزوجون إلا من ذوي قرباهم ، كما يرجع أيضا إلى حياتهم في قرى تتجنب الاتصال بغيرهم ، فلهذا كانت كل هذه الظروف سببا في إتاحة فرصة كبيرة لدراسة نتائج تطور ونمو حضارة مستقلة عن غيرها . ويجد الإنسان كل التطورات واضحة ظاهرة في كثير من العناصر البسيطة التي تمثل حضارتهم والتي نراها في كل مكان تقريبا . ولسنا بحاجة إلى القول بأن هذا التنوع الحضاري يجعل من الصعب علينا إيجاد قاعدة عامة نسترشد بها في فهمنا لتلك الحضارة ، إذ يبدو أن تطورات مستقلة مماثلة ظهرت في بعض المناطق الأخرى ، ولكننا نلاحظ في نفس الوقت أن حرية وسهولة التنقل بين الجزر التي كان يتمتع بها سكان الجزر الملايو - بولينيزية قد أنتجت لنا مظاهر متنافرة عديدة من الحضارة تتعارض مع ما رسخ في أذهاننا عن فهم تطور المناطق الواقعة في داخل القارات . وإذا ما أردنا أن نصف الجزر البولينية وصفا عاما نجد أن كثيرا من الأوضاع السائدة في معظم مجموعات الجزر البولينية لا ينطبق على جزيرة « ساموا » (Samoa)

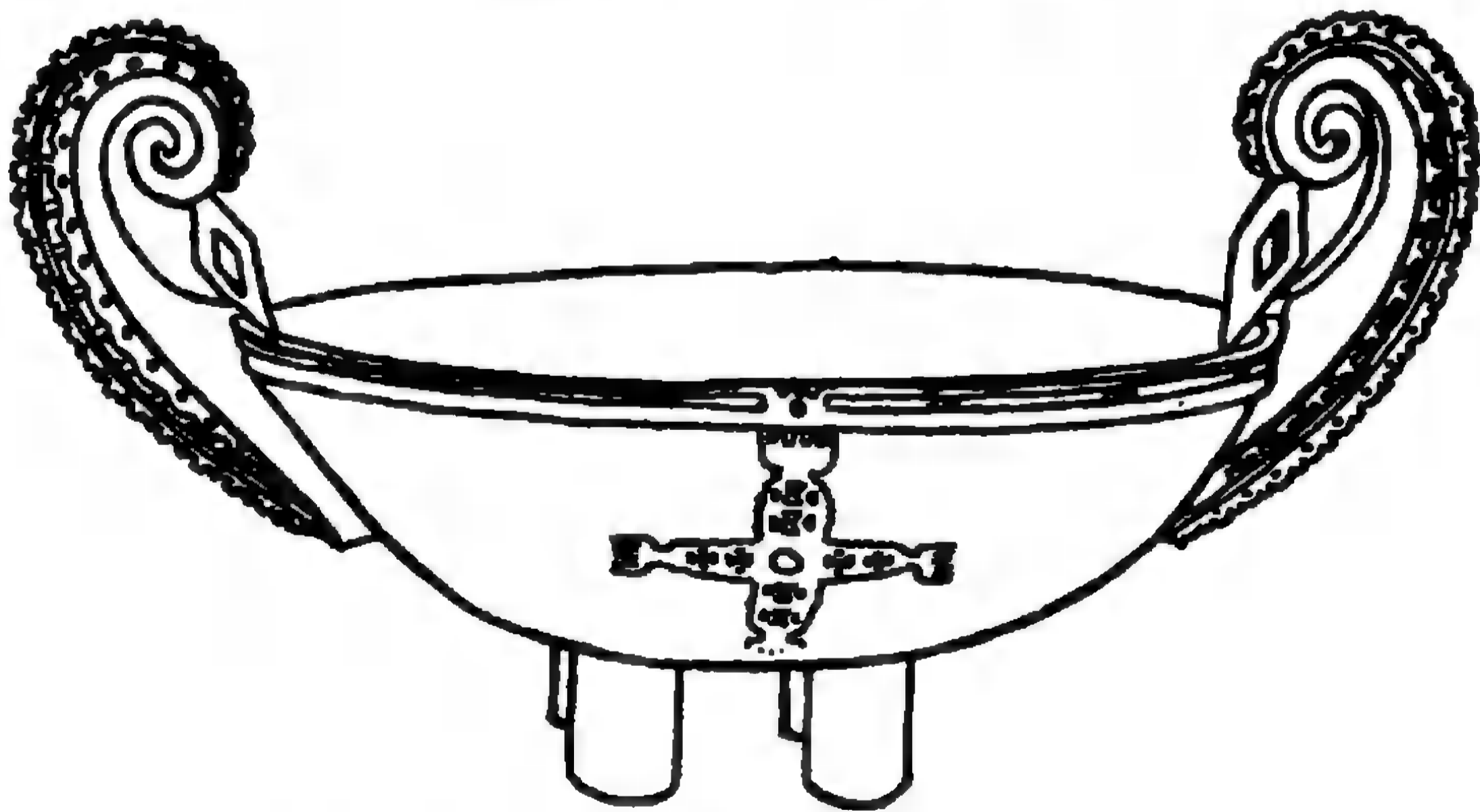
على الاطلاق ، اذ نرى أن الجماعة التي تعيش فيها كانت نوعا من جمهورية
ارستقراطية لا يهتم أفرادها كثيرا بتسلسل الأنساب ، كما كان اهتمامهم
بالأديان أقل من ذلك . وقد ظهر الآلهة البولينيزيون كأشخاص في أساطير
شيقة لطيفة ، ولكن لم يكن هناك معبد واحد أو كاهن محترف في الجماعة
كلها ، وكان الاهتمام بأرواح الأجداد بصفة عامة ضئيلا للغاية .

وأشهر المناطق البدائية في الجزر الملايو - البولينية هي جزر پولينيزيا
ولكنها مع الأسف ، في الوقت نفسه ، إحدى المناطق التي لا نعرف إلا القليل
عن حضارة سكانها الأصليين ، وذلك يرجع الى ما تعرضت له من كثرة وفود
المبشرين على هذه المنطقة في أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع
عشر ، وإلى انتشار الأمراض الوبائية فيها والاستغلال التجاري لها . وعندما
أتى الوقت الذي تطورت فيه الأساليب الحديثة لجمع وتحليل المواد الحضارية
في علم الأجناس كانت معظم حضارة البولينيزيين قد تدهورت .

وقد ترك الرواد الأوائل لهذه الجزر تقارير قيمة عما شاهدوه هناك وإن
كانوا لم يستطيعوا فهمه على حقيقته . قال هؤلاء الرواد عن سكان الجزر
الپولينيزية انهم مجتمع يتكون من أفراد من الناس الذين يحيون حياة طبيعية،
وكان روسو (Rousseau) وتلاميذه الروماتسيكيون يعتبرونهم مثلاً أعلى
للمجتمع وفيه طبقة أرستقراطية منظمة ، وهو مجتمع عزيز على نفس كل
المفكرين العقلاء في ذلك العصر .

وكانت كثرة العلاقات الجنسية دون تقييد ، وجمال النساء البولينيزيات
وبخاصة في أعين البحارة الذين كانوا قد قضوا الشهور العديدة في عرض
البحر ، سببا في جعل پولينيزيا تظهر في أعينهم جنة على الأرض . ومما يؤسف
له أن امتزاج عدم الفهم الصحيح مع الروماتسيكية في التفكير قد أدى الى ظهور
أوصاف تمتدح الحضارة البولينية بشكل مبالغ فيه . وقد أعقب ظهور
هذه الأوصاف كتب أخرى كتبها الرحالة الذين زاروا هذه المنطقة اعتمد

مؤلفوها على ما جاء فيما كتبه من زاروها قبلهم بدون مناقشة ما جاء فيها من معلومات عن هذه المنطقة ، ثم سار على نهجهم كثير من الباحثين الجادين في عملهم . وحتى في وقتنا هذا نجد اتجاهها نحو بحث النظام السياسي البوليني في ضوء النظام الملكي الأوروبي ، وبحث الدين البوليني على أساس عقد المقارنة بينه وبين الأساطير القديمة أو الأديان الموطدة الأركان . ومما يؤسف له أيضا ، أنه لم يوجد بين الرواد الأوائل الذين كتبوا عن الحضارة البولينية شخص اسكتلندي مدقق ليلمس التشابه الشديد بين القبائل البولينية والعشائر الاسكتلندية ، ففي كلتا المنطقتين يسكن أفراد القبيلة أو العشيرة في منطقة محددة لا يتعدونها ، مدعين أنهم جميعا من سلالة جد واحد ، ويتزوجون عادة فيما بينهم . وكان الزعيم في كل منهما هو الشخص الذي يتصل نسبة مباشرة بالجد الأول ، ولم تكن هناك أى صعوبة في وجود خلف له لأنه لو فرض وزال جميع أفراد القبيلة واحدا بعد الآخر ابتداء ممن ينتسب الى الجد الأكبر نفسه فان آخر من يبقى منهم على قيد الحياة يستطيع أن يحصل بطريق شرعى على منصب الزعامة وشعارها ، اذ كان الاحترام والطاعة للذان يدين بهما أفراد القبيلة لزعيمهم هو أنهم كانوا لا ينظرون اليه كشخص بقدر ما كانوا يرون فيه رمزا للقبيلة كلها ، وكانت تربط بين الزعيم وأتباعه حقوق متبادلة نشأت عن صلاتهم ببعضهم كأقرباء .



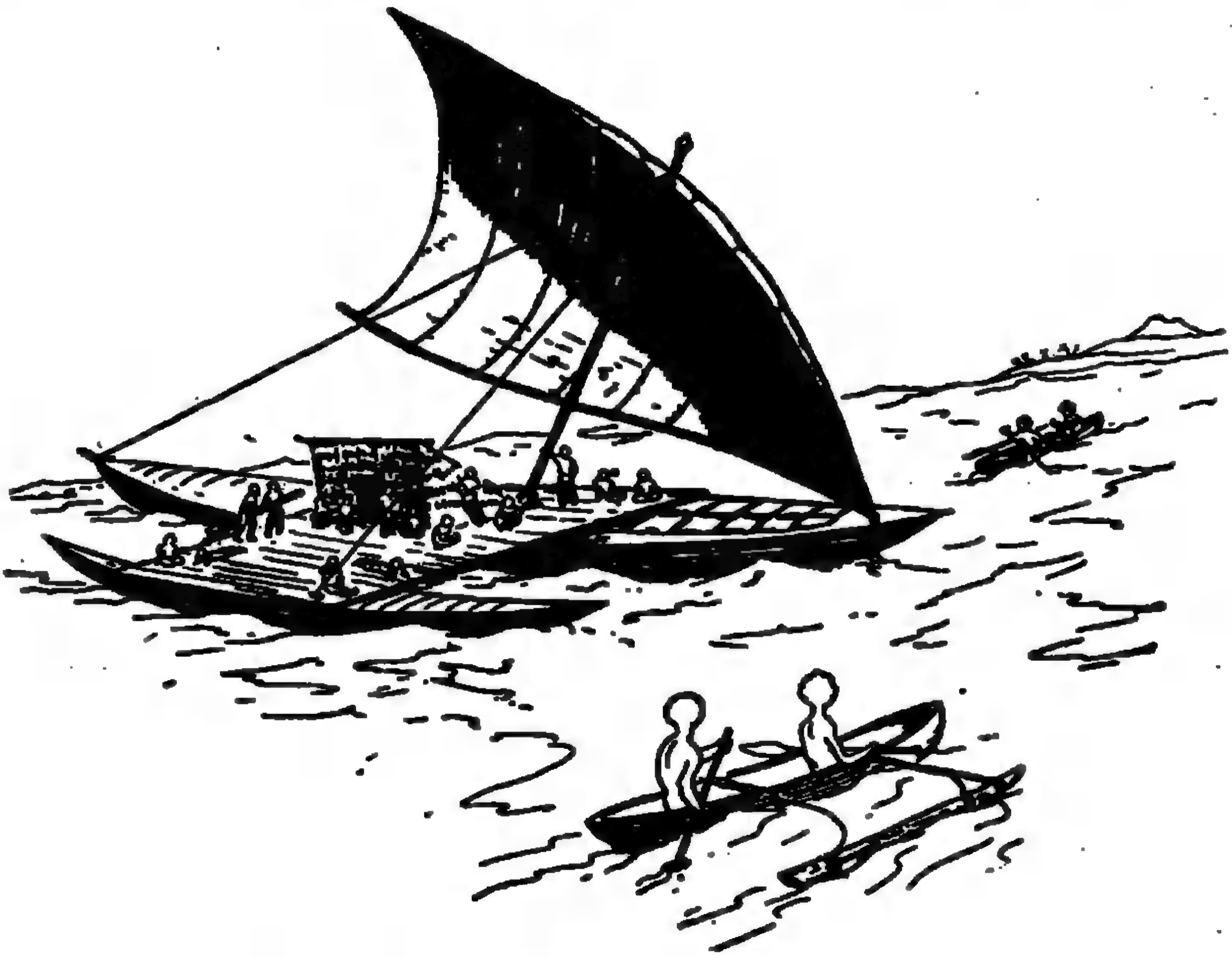
آنية للطعام ، جزر الادميرالية (Admiralty Islands)

كان البولينيون والاسكتلنديون متشابهين الى هذا الحد . وفي نيوزيلندا وجزر الماركساس ، ومناطق قليلة أخرى ، كانت كل قبيلة تعيش على حدة، اللهم الا في الأوقات التي تربط بينها محالفات وقتية ، كما هي الحال في اسكتلندا تماما . وفي تلك الجهات البولينية حيث أقام المهاجرون المتأخرون حكومات لهم ، وعلى الأخص جزر هاواي وجزر سوسيتي ، أصبح زعيم القبيلة المسيطر ملكا عليها وكان يتلقى الجزية من القبائل الأخرى ، على اعتبار أنها نوع من الهدايا تقدم له مقابل استفادتهم من قواه التي فوق طاقة البشر واستغلالها لمنفعتهم . وكان أفراد قبيلة الملك نفسها يتمتعون كذلك بقسط أكبر من الاحترام والتقدير ولكن هذا لم يتطور في يوم من الأيام فيجعل منهم نبلاء اقطاعيين . فما لم يعزوا مركزهم بمصاهرة العائلات القوية في القبائل الخاضعة لهم ، كان لزاما عليهم أن يعملوا كأي فرد آخر .

كان الملوك البولينيون يحيطون أنفسهم بحاشية تعتمد في معيشتها على ما يقدمه لهم أتباعهم من هبات اجبارية . وكان عدد قليل من رجال الحاشية يختارون من أقارب الملك أما الكثرة الكاثرة فكانت تتكون من الأفراد الذين يختارون لمقدرتهم الخاصة بغض النظر عن أصل عائلتهم . وكان يفد على بلاط الملك أفراد من الجزر الأخرى فكانوا يعملون في الحرس الخاص للملك اذا كانت لهم المواهب الشخصية التي تؤهلهم لذلك . وبما أن هؤلاء الأشخاص لم يكونوا من السلالة التي ينحدر منها الملك نفسه ، فلم يكونوا من بين أولئك الذين تنتقل « المانا » (Mana) عن طريقهم ، ولهذا كان في استطاعتهم لمس جسد الملك أو الأشياء الخاصة به دون الحاق الضرر بأنفسهم أو بالآخرين . وكان يفد أيضا على البلاط محاربون مشهورون لم تقتصر مهمتهم على عملهم كحرس خاص للملك ولكنهم كانوا دائما على استعداد لتنفيذ أوامره . أما مستشاروه فكانوا يختارون لحكمتهم بصرف النظر عن أصلهم . وأخيرا ، كان كل بلاط ملكي يحوى عددا كبيرا من النساء والرجال الذين

. كانت مهمتهم تنحصر في الترفيه عن الملك . وفي جنوب شرقى پولينيزيا كان هؤلاء الفنانون والفنانات يخضعون لنظام خاص ويحتم عليهم ألا يتزوجوا ، ولكن هذا النظام لا يجبرهم بأى حال من الأحوال أن يعيشوا حياة طهر وعفة. كان هؤلاء المرفهون ينتقلون من بلاط الى آخر فى فرق يؤدون رقصات وتمثيليات ذات طابع يميل الى الاباحية ، ومن الطريف أن نذكر أن الأهالى أنفسهم كانوا يعتبرون بلاط الملك بؤرة للكسل والفجور .

كان النظام السياسى البولينيزى يتميز بظاهرتين فريدتين ميزتاه عن أى نظام آخر. فقد كان البولينيزيون ينظرون دائما الى الأمام بدلا من أن يلتفتوا الى الوراء ، كانوا يفهمون القبيلة على أنها شجرة تنمو دائما وتتفرع الى أعلى. وكان كل جيل يفضل سابقه فى امتلاكه لقوة أكبر من المانا ، وكان الابن الأكبر فى العائلة فى منزلة أبويه تماما . كان هذا الاعتقاد مسيطرا عليهم لدرجة كبيرة ففى مناطق پولينيزية كثيرة كان زعيم القبيلة يفقد مركزه كزعيم لها حالما يولد



مركب شراعى ذو سنادات جانبية

له طفل وكان يستمر في الحكم كوصى على ابنه فقط حتى يبلغ ذلك الابن السن التي يستطيع فيها أن يتولى مهام الحكم .

أما الظاهرة المهمة الثانية في النظام الاجتماعي البوليني ، والتي سببت ارتباكاً واحداً له للباحثين ، فهي نظامهم العجيب الذي كانوا يتبعونه في ترتيب أنسابهم ووضع كل فرد منهم في مركزه في العائلة . كان المولود الأول في العائلة هو الذي يحتل المركز الأول فيها سواء أكان ذكراً أم أنثى ، ويتلوه في الأهمية المولود الثاني ، وهكذا حتى نهاية السلالة . وإذا نظرنا في تسلسل النسب عندهم نجد أن خط النسب ينحصر في عائلة المولود الأول في العائلة سواء أكان رجلاً أم امرأة . وهكذا لم تكن الأفضلية في النسب عند البولينيين خاضعة للتسلسل عن طريق الأم أو عن طريق الأب ، بل كانت خاضعة أولاً وأخيراً للانتساب إلى المولود الأول ، وهو نظام لانجد مثيلاً له في أي مكان آخر في العالم . وتبعاً لهذه النظرية فإن الوضع الاجتماعي لأي فرد من الأفراد كان يحدده ترتيب مولده بالنسبة لآخوته ، ويحدده أيضاً ترتيب مولده أسلافه بالنسبة إلى أخوتهم وبما أن أفراد القبيلة كانوا ينتمون أصلاً إلى جد واحد وهو مؤسس القبيلة ، فإن مركز أي فرد بالنسبة إلى فرد آخر في القبيلة يمكن معرفته بالرجوع إلى سلسلة نسب كل منهما . كان أكبر الأبناء سناً ، في مثل هذا النظام ، هو أعلاهم مرتبة .

كان هذا النظام في الأنساب هو الذي يحدد لكل فرد حقه في امتلاك الأراضي وفي الحقوق الأخرى مثل حصوله على عضوية المجلس المقدس للقبيلة ، ولهذا كانوا يعنون عناية كبرى بالمحافظة عليه . ومن الأمور العادية أن نجد لديهم شجرات أنساب صحيحة تمتد إلى عشرين أو ثلاثين جيلاً بينما أن بعض تلك الشجرات يرجع بانساب أصحابها إلى ثمانين جيلاً ، ولكن من المحتمل جداً أن تكون أصولها الأولى غير محققة وتغلب عليها الصبغة الخرافية . كان نظام أفضلية المولود الأول (primogenitural) الذي اتبعه

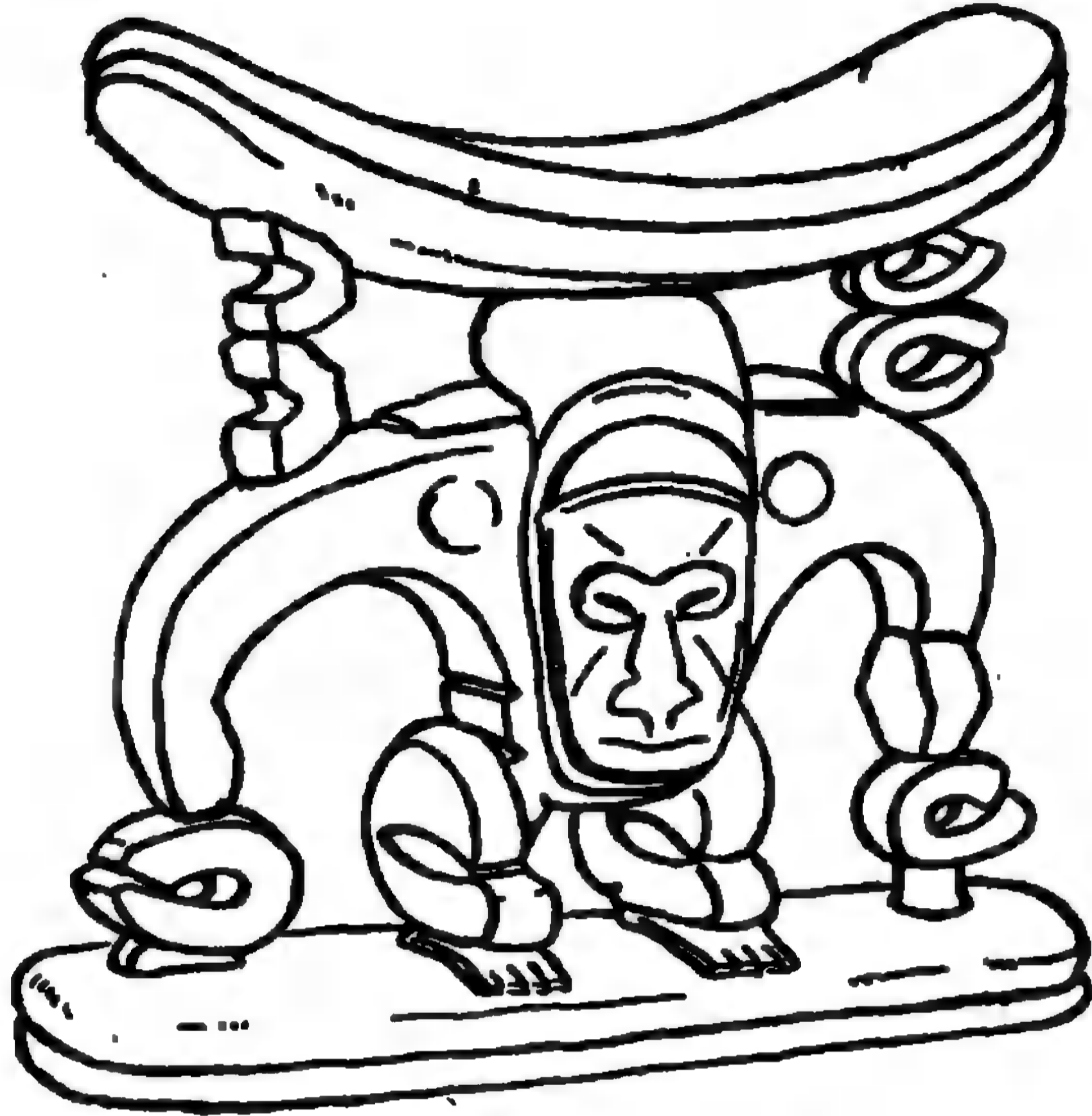
الپولينيزيون في ترتيب النسب والمركز الذي يحتله كل فرد في العائلة ، سببا في خلق بعض النتائج العكسية الهامة في نظامهم الاجتماعي والسياسي اذ ترتب على هذا النظام أن كثيرا من الاخوات كن يفضلن في المركز الاجتماعي اخوتهن من الذكور ، وبالمثل كانت زوجات كثيرات يفقن أزواجهن ، وهكذا دواليك . وقد أدى هذا النظام الى تحقيق درجة غير عادية من المساواة بين الجنسين . وبالرغم من أن النساء كان يحرم عليهن بعض الأشياء التي يسمح بها للرجال ، وكان لكل من الجنسين نشاطه وأعماله المرسومة له ، فاننا لا نعدو الحقيقة اذا قررنا أنه ربما لا يوجد بين الجماعات البدائية أى جماعة أخرى كاد فيها الرجال والنساء يقفون على قدم المساواة الاجتماعية . وقد أثر نظام حق المولود الأول أيضا تأثيرا هاما على النظام السياسي فاذا حدث أن كان المولود الأول للزعيم فتاة ، فانه يصبح من حقها أن تتمتع بأعلى مرتبة اجتماعية في القبيلة ، وتستطيع أن تورث هذه المرتبة لمولودها الأول . ولكن في الوقت نفسه كان يستحيل عليها أن تمارس جميع الأعمال التي يتطلبها منصب رئيس القبيلة ومن بينها قيادة الجيش أثناء الحرب . ففي مثل هذه الحالة كانت الزعامة تنتقل مؤقتا الى أكبر اخوتها الذكور ، ولكن اذا كان أكبر أبنائها ذكرا فان الزعامة كانت تنتقل اليه . واذا أعقب الفرع صاحب الزعامة في العائلة اناثا لأجيال متعاقبة ، في الوقت الذي يولد أبناء من الذكور في الفروع الثانوية الأخرى فان الزعامة تنتقل تبعا لذلك الى فرع ثانوى . ولكن في الوقت ذاته يظل الفرع الرئيسى محتفظا بمركزه الاجتماعي الاعلى ، بل ويعمل على توسيع الفارق الاجتماعي بينه وبين الفرع الذي انتقل اليه الحكم جيلا بعد جيل . وهذا هو السبب الذي جعل « تونجا » (Tonga) التي كانت تعيش في القرن الثامن عشر أعظم شخصية في تلك المناطق ولم تكن الا المولودة الأولى لأخت الملك الكبرى التي كانت هي أيضا المولودة الأولى لوالدى الملك . كان على الملك كلما قابل هذه السيدة أن يظهر اعترافه بمرتبتها التي تعلو

مرتبه وذلك بالانحناء لها وخلع ثوبه الخارجى . وقد قيل ان الملك كان يكره هذا العمل كراهية شديدة الى درجة أنه كان كلما علم بوجود هذه السيدة على مقربة من المكان كان يث عددا من رجاله فى الخارج ليحذروه فى الوقت المناسب كى يتجنب مقابلتها .

وعند ولادة طفل ذكر كمولود أول فى الفرع الرئيسى كانت تقوم مشكلة عويصة حيث انه من الواضح أن الفرع الثانوى لم يكن يرضى بالتنازل عن سلطته بنفس راضية . وكان المتبع بينهم أن ممثل الفرع الرئيسى يصبح زعيما مقدسا تفرض عليه قداسه قيودا خاصة ، كان من أشدها أن مثل هذا الزعيم يحيل كل شىء يلمسه ، حتى الأرض التى يسير عليها أو الشجرة التى يقع عليها ظله ، الى شىء محرم « تابو » (Taboo) ولذلك كان لا يخرج الا بالليل ، وفى هذه الحالة أيضا لا يسير على قدميه بل كانوا يحملونه . ولم يكن مسموحا لاحد أن يلمس جسده أو يمسك بملابسه الا الخدم المخصصون لهذا العمل . وكان يتحتم أن يكسروا فى الحال كل آنية يأكل فيها أو يشرب منها ليحموا الآخرين مما عساه أن يلحق بهم من ضرر . ويذكرنا هذا بالارتباطات التى كانت تفرض على أباطرة اليابان فى نظام الـ « شجون » (Shagun) اذ كانوا هم أيضا مقدسين ، ولكن لم يكن لهم حول ولا قوة . ووجدت جماعات كثيرة من البولينيزيين أن زواج الأخ بأخته هو الحل الوحيد للمشاكل الناجمة عن تطبيق نظام أفضلية الطفل البكر وما له من حقوق . فلو كان الطفل البكر فتاة فانها تتزوج من أخيها الأصغر ، وبهذه الطريقة تختفى المنازعات حول الاحقية فى الزعامة الى غير رجعة ، وكان من نتائج مثل هذا الزواج ولادة نسل له قوة مزدوجة من المانا .

ولكن فى معظم أجزاء پولينيزيا كان زواج الأخ بأخته ممنوعا باتا كما هو الحال عندنا تماما ، ويبدو أن الرغبة فى الحصول على قدر أكبر من المانا أدت الى الزواج حتى بين الاخوة الكبار من أخواتهم الصغيرات فى جزر

هاواي ، ولكن مثل هذا الزواج كان يعتبر عملا شائنا في نظر البولينييز
الآخرين .



مسند للرأس مصنوع من الخشب ، غانا الجديدة

ومن المستحيل أن تفهم النظام السياسي في بولينيزيا أو ادارة حكومتها
دون أن تفهم المقصود من مدلول كلمتي مانا وتابو . ومما يؤسف له أنه
لا توجد ترجمة دقيقة واضحة لهاتين الكلمتين في الانجليزية . وأقرب ترجمة
لكلمة مانا هو « القدرة على انجاز العمل » أى أن أى شىء أو شخص يكون
في استطاعته أن يفعل شيئا أكثر من المعتاد، سواء أكان هذا الشىء خطافا يمكن
أن يصطاد به صاحبه سمكا أكثر من العدد المعتاد أم كان زعيما أمهر من
المعتاد في اتصالاته وتفكيره فانه يدل بذلك على أن فيه « مانا » .

ونرى شيئا لهذه الفكرة بين عدد كبير من الشعوب غير المتمدنة ، ولكن
ليس من بين هذه الشعوب من نظمها تنظيما تاما مثل البولينييزين . لقد جعل
اپولينيزيون من هذا الأمر فكرة منطقية فلسفية كانوا يفضلها يرجعون كل

مظاهر القوة غير العادية الى مسمى عام .

كانت المانا شيئا غير حى ولا حس فيه على الاطلاق ، مثل فكرتنا عن القوة أو الطاقة ، وكانوا يعتقدون أنها موجودة فى كل مكان ومن المستطاع دائما استخدامها لو اتبعوا الأساليب الصحيحة . ومن الممكن أن يقارنها الانسان بالموجات اللاسلكية ، ويقارن الأشخاص أو الأشياء الذين تظهر فيهم المانا بأجهزة الاستقبال . كانت قوة الآلهة والأرواح والبشر راجعة الى مقدرتهم على استقبال وتركيز المانا . وكانت هذه المقدرة تتفاوت تفاوتا كبيرا فى درجتها ، فالزعيم الذى على قيد الحياة يملك مانا أكبر من التى تمتلكها روح من الأرواح ، بل وأكبر مما يمتلكها أحد الآلهة الثانويين . كانت المانا شديدة العدوى الى أبعد الحدود ، وكان أى شىء يتصل بشخص أو بشىء فيه مانا قوية يصبح خطرا على الأشخاص الذين يمتلكون مانا أقل . وبالرغم من أن هذا الاعتقاد فى المانا يشبه فى ظاهره معتقدات الهنود الحمر فى المانيتون (Maniton)

والأورندا (Orenda) ، فإن هناك اختلافا جوهريا فى نظرة كل من البولينييزين والهنود تجاه الأشياء الخارقة للطبيعة . كان الهنود الأمريكى يعترف بوجود مثل تلك القوة اذا أحس بها عمليا ، وكان يعلم بوجودها عندما كان يحس بالخوف والرهبة أو بما يسميه جولدنويزر (Goldenweiser) « النشوة الدينية » . لم يكن لدى الرجل البولينييزى اختبار موضوعى للمانا ، ولا يعرف شيئا عن وجودها قبل أن يشاهدها وهى تقوم بعملها ، مثلها فى ذلك مثل الانسان الذى لا يعرف السلك المشحون بالكهرباء قبل أن يختبر سريانها فيه . ولهذا السبب يتحتم عليهم أن يعرفوا جيدا ويميزوا الأشياء أو الأماكن التى أثرت فيها المانا وجعلتها خطرة . وفى كل مكان فى پولينييزيا يضعون علامات التابو (التحريم) للدلالة على أن هذا المكان مقدس ، أو أن هذه الأرض أو الممتلكات واقعة تحت حماية سحرية .

وليس لكلمة تابو (taboo) أيضا مرادف يودى المعنى تماما فى اللغة

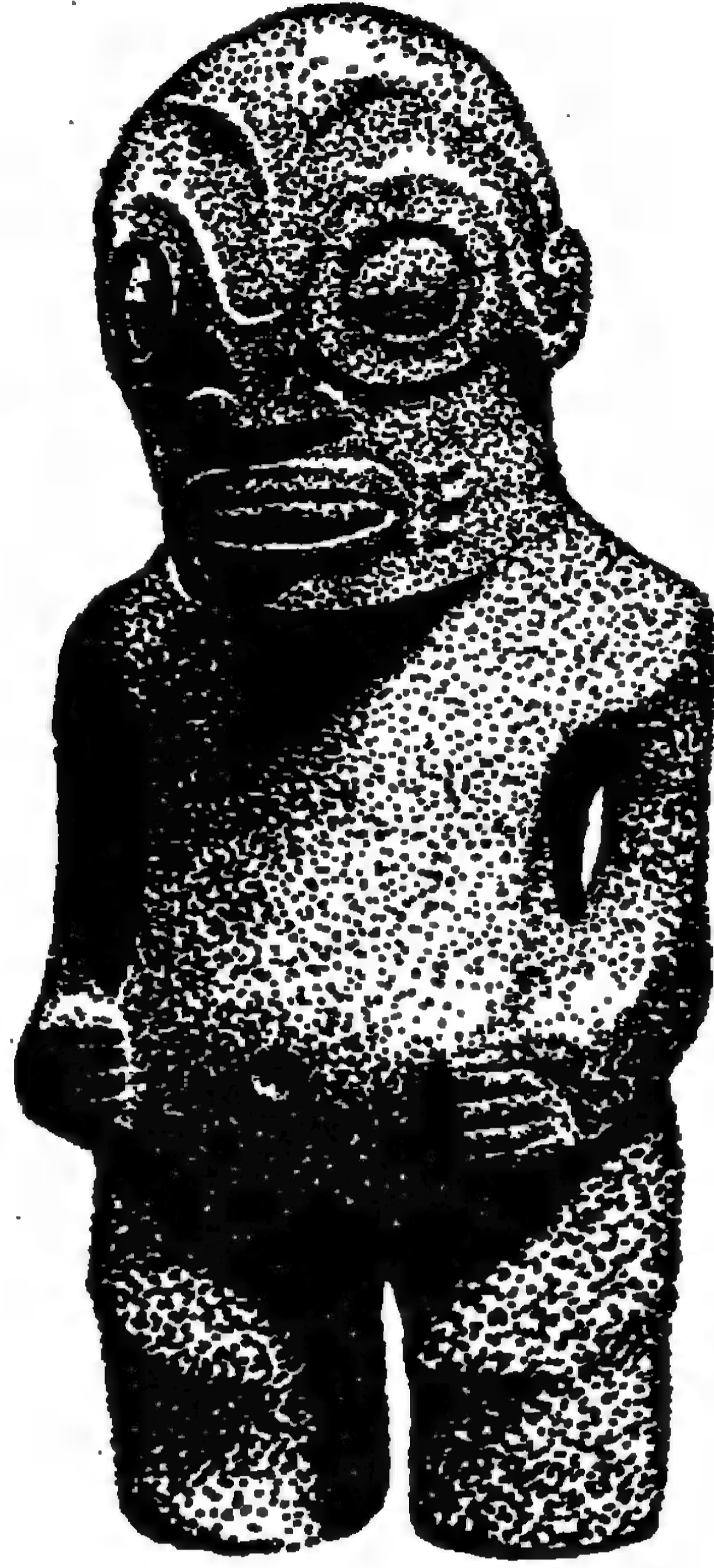
الانجليزية. وقد انتشرت هذه الكلمة بين الأوروبيين للمرة الأولى عندما نشر الكابتن كوك (Captain Cook) مؤلفاته في أواخر القرن الثامن عشر، فسدت فراغا في اللغة الانجليزية وأصبحت من الكلمات المقبولة فيها . تعنى كلمة «تابو» (Tapu) بين البولينييزيين أى شيء محرم، الشيء الذى فيه خطر ناتج من قوى فوق قوة البشر ، فهو خطر على الشخص نفسه وعلى الآخرين . ولكن ذلك لا يعنى أن التابو شيء لا يستقيم مع الخلق الكريم أو أنه غير قانونى . وكان الشيء المحرم نفسه (التابو) أو العمل الناتج عنه مرتبطا بالمانا . فاذا اعتدى على التابو ، أى شخص فيه مانا أقل من المانا التى يمتلكها الشخص الذى وضعها ، فإن النتيجة الحتمية لعمله هذا هى نزول مصيبة به .

وفى الولايات المحكومة فقط ، كان الحكام غير مرتبطين بشعوبهم برابطة الدم ، ولهذا كان قانون التابو يستخدم بقصد استغلال عامة الشعب المحكوم. وقد بلغ هذا الاستغلال مداه فى جزر هاواى ، حيث نجد عقب غزو هذه الجزر كلها فى القرن الثامن عشر على يد «كاميهاميها الأول» (Kamehameha I) أن الحكام المتعاقبين والكهنة الذين كانوا قد أحسنوا تنظيم أنفسهم ، فرضوا كثيرا من المحرمات (التابو) حتى أفقروا عامة الشعب وأوصلوهم الى حالة اليأس ، ولم يتخلص الشعب من هذه الحالة السيئة الا بعد نشوب الصراع بين رجال الدين والدولة . فقد حدث أن خرق الملك نفسه قانون التابو عندما أكل علانية مع الملكة زوجته فى طبق واحد ، فلما رأى الناس أنه لم يحدث أى ضرر لكل منهما ، سرى خبر هذا الحادث بين الشعب كالنار فى الهشيم، فانهار قانون التابو من أساسه . فقام الشعب وثار على كهنته ودمر المعابد ، ولهذا كانت هاواى ، عندما وصل اليها المبشرون الأول ، بدون دين رسمى. وقد أسىء فهم وتفسير الديانة البولينية على وجهها الصحيح كما أسىء أيضا فهم النظام الاجتماعى البولينيزى . فلم يعبد فى أى مكان من الكائنات ذات القوى المسيطرة على الطبيعة (ماعدا جزيرة ساموا) (Samoa) الا أرواح

أجداد القبيلة . وكان لكل قبيلة مكانها المقدس المخصص لهذا النوع من العبادة وهو المكان الذي كانت تجرى فيه الطقوس الجنائزية. وكانت أرواح الموتى من زعمائهم ذات قوة عظيمة بنوع خاص لأنها تمثل القبيلة كلها . وإلى جانب أرواح الأجداد كانت هناك قوى أعظم منها مكانة في تقديرهم العاطفي وهي ذلك العدد الكبير من الآلهة الصغار الذين كان كل واحد منهم مختصا بمراقبة وتوجيه كل ناحية من نواحي نشاطهم . وعلى الرغم من أن هؤلاء الآلهة الصغار كانوا يوضعون في مرتبة أعلى من أرواح الأجداد ، فإنهم لم يكونوا دائما أقوى منهم ، ولهذا نرى أنه لم يكن هناك آلهة لضائقة صانعي القوارب وللصيادين وحسب ، ولكن كان هناك أيضا آلهة للمصوص وللبعض العمليات الجنسية المختلفة التي كان يعتبرها الأهالي أنفسهم شذوذا وانحرافا . ويبدو أن كثيرا من هؤلاء المختصين المقدسين كانوا أرواح الصانع المهرة الذين كانوا في حياتهم متخصصين في الحرفة ذاتها ، ويفضلون طبعاً من كان منهم من أعضاء القبيلة نفسها . وكانوا يشيدون هياكل صغيرة ، يقدم فيها القرابين للآلهة أولئك الذين كانوا يرجون منهم العون والمساعدة . وأخيراً كان هناك عدد من الآلهة الكبار المتصلين بخلق العالم ، أو الذين يشرفون على أقسام كاملة من الكون فمثلاً نجد أن تانجلوا (Tangaloa)

كان الها للبحر وكان بطبيعة الحال الإله الحامي للارستوقراطيات البولينية التي يرجع أصلها إلى الغزاة المتأخرين الذين جاءوا من جزر ميكرونيزيا (Micronesia)

وكان رونجو (Rongo) الها للنبات ولهذا السبب كان أيضاً الها حامياً للغابات والزراعة . وفي بعض الأحيان كان هؤلاء الآلهة الكبار يعبدون رسمياً في المناطق التي كانت توجد بها حكومات ، ولكنهم كانوا في معظم أجزاء بولينيزيا يعتبرون « مبعدين بطريقة لطيفة إلى هاوية الأسباب الأصلية » . لقد كانوا آلهة يحبون الفنون والعلوم ، وهي حقيقة فشل في معرفتها معظم الذين كتبوا عن الديانة البولينية .



تيكى (Tiki) تمثال من الحجر ، جزر ماركيساس

وحيشا انتظمت المجموعات القبلية في دول ، كما في جزر هاواي وجزر
سوسيتي ، نجد معابد فخمة تقام فيها الطقوس الدينية لنصرة الدولة وحكامها.
وكان حضور الرعية الى هذه الحفلات الدينية شيئا واجبا ليعبروا عن
ولائهم للحاكم ، بالرغم من أنه لم يكن مسموحا لهم بالاشتراك فعليا في هذه
الحفلات . وفي جزر هاواي لم يكن مصرحا بالدخول الى داخل المعبد الا
لأفراد الطبقة الحاكمة فقط ، وكان عامة الناس يقفون في الخارج في احترام
وتعبد كاملين مستجيبين لاشارات الكاهن الذي كان يقف فوق حائط المعبد.
وكانوا يعتنون بالقرايين عناية كبيرة ، وفي معظم الطقوس الدينية الرسمية
ينحرون ذبائح بشرية ، وكانت الشعائر التي يقومون بها طويلة ومعقدة . وكما

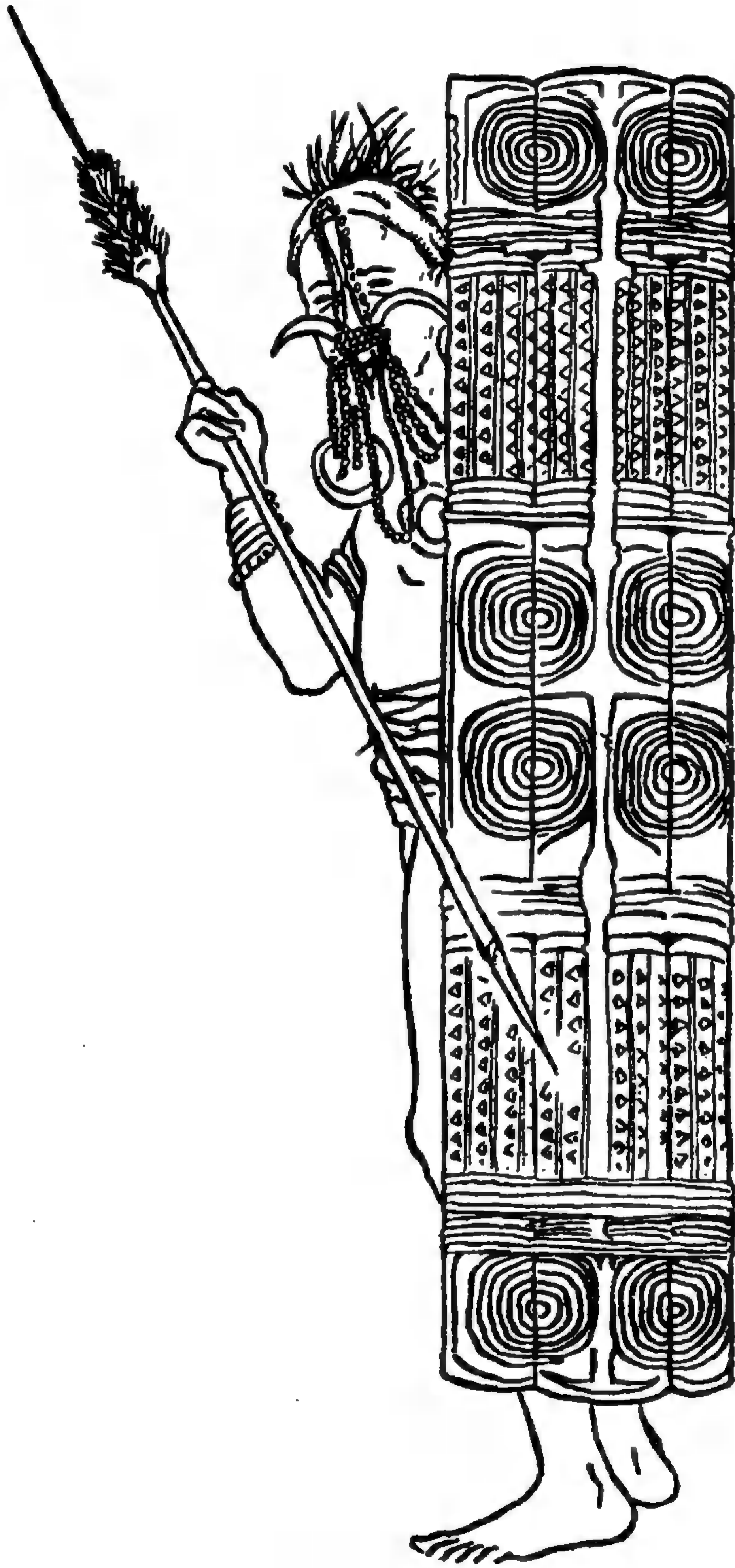
كان يحدث في روما القديمة فان أى خطأ في اجراءات الطقوس يستلزم اعادتها مرة أخرى منذ بدايتها ، أما الاهمال في أدائها ، في پولينيزيا ، فكان أمرا غير مستحب ، ولأجل تفادى حدوثه كانوا يقتلون الشخص الذى تسبب في الخطأ. وكانت عبادة الجد الاكبر للقبيلة تتطلب أيضا هي الأخرى كهنة محترفين. وكان هؤلاء الكهنة من طبقتين ، طبقة تقوم بالطقوس والشعائر الدينية وطبقة تتلقى الالهام . كان كهنة الطقوس الدينية يعرفون شتى الاجراءات الواجبة في مختلف الحفلات ، وكانوا يعتبرون حجة ومرجعا في كل العلوم والفنون للقبيلة . أما الكهنة الذين يتلقون الالهام فكانوا أشخاصا ذوى طبيعة عصبية واستعداد طيب لتتقمص أبدانهم أرواح الآلهة وأرواح الأجداد .

وكانوا عندما تتتابهم الغيبوبة يتكلمون بلسان الآلهة ، ويتنبأون بما سيحدث ويطالبون بتقديم القرابين ، وهلم جرا ، وكان هؤلاء الكهنة الذين يتلقون الالهام ، هم وتمثيل الآلهة ، الوسيط الذى يقرب بين الآلهة وبين الذين يعبدونهم .

كان الاله يأتى الى تمثاله ليتقبل القرابين أو يسمع الدعاء ، كما كان يأتى أيضا الى الكاهن الذى يتلقى الالهام ليفصح عن رغباته . ومن الأشياء ذات الدلالة الهامة في معتقدات البولينيزيين ان مرتبة كهنة الطقوس الدينية كانت تفوق بكثير مرتبة الكهنة الذين يتلقون الالهام مما منع وجود أى صراع أو تنافس بينهما .

ويبدو أنه لم تكن للرسوم المعقدة التى كانت تنقش على الأدوات والعصى بقصد الزينة أية دلالة سحرية . وعلى كل حال كان الفن البولينيزى اذا نظرنا اليه من ناحية عامة ، يجعل كل شخص يعرف قوعد الاختبارات السيكولوجية الحديثة يفكر في مقارنته بالرورشاخ Rorschach

كان الفن البولينيزى ، خارج المنطقة التى يظهر فيها التأثير الميلانيزى ، يمتاز باحساس غير عادى للشكل ، وميل الى اتقان العمل ، كما جمع الى ذلك



محارب من بريطانيا الجديدة (New Britain)

توازننا غريبا فيه . كانت سطوح الأدوات تقسم الى أقسام صغيرة يملأونها بتفاصيل مكررة لا حصر لها من الرسوم ، كما لو كانت صادرة عن نفوس مريضة بأعصابها ، واقعة تحت تأثير قوى . ومن الأشياء التي تسترعى الانتباه بشدة ، انعدام التلوين عندهم . كانوا يقومون بصقل وتلميع الخشب ليظهر لونه الطبيعي ، وأقصى ما كانوا يفعلونه هو أن يلونوه باللون الأسود . وفيما عدا جزر هاواي ، كانوا يقومون بتلوين الملابس المصنوعة من قلف الأشجار بألوان بنية وسوداء باهتة ، اذا ما قصدوا زخرفتها .

وتوحى إلينا هذه الخصائص الفنية ، بأن الفنانين كانت تنقصهم — على التحقيق — الاستجابة العاطفية لما حولهم ، وهو أمر يتفق مع حالتهم الحقيقية . كانت نظرة البولينيزيين للحياة نظرة مادية أكثر منها عاطفية . ولم يكن الشخص منهم يستطيع أن يدرك حقيقة شيء ما الا بممارسته والاحتكاك به ، كما كانوا يرون أن الكون شيء منظم ومعقول . واذا حاول الانسان أن يجد لفظة واحدة يصف بها حضارتهم فلن يجد خيرا من وصفها بأنها حضارة « يدوية » (Mainipulative) ، وكانت أعظم آيات التقدير هي التي يسبغونها على الصانع بغض النظر عن طبيعة عملهم .

وحتى في مجال العلاقات الاجتماعية بين الأفراد كان السلوك هو الذي يحدد هذه العلاقات ، بل كان هو أهم شيء فيها . كان للسلوك الاجتماعي قواعد منظمة ومحددة ولم يكن من الميسور أن يتجاهلها أحد . كان السلوك الاجتماعي للأفراد بعضهم تجاه الآخر يشبه لعبة الشطرنج حيث يصل اللاعب الذي يحرك قطعة في اتجاه صحيح في الأوقات المناسبة ، الى أن يخضع الآخر لمطالبه . وكانوا ينظرون الى موضوع العلاقات الجنسية على أنها متعة ذات صبغة مادية مثل الأكل تماما .

وكانوا يرون في الحب الخيالي الرومانتيكي أنه ليس الا انحرافات تنتاب المراهقين ، وكانوا يعجبون بالشخص الذي يتقن فن الحب سواء أكان رجلا أم

امرأة أكثر من اعجابهم بالشخص الوفي . وتظهر لنا هذه الاتجاهات الرئيسية في الحضارة البولينية حتى فيمابقى من آثارها. فقد بهر البولينيون زائري بلادهم من الأوروبيين بمهارتهم ، التي كانوا يفخرون بها ، في فن الضيافة حتى ليكادوا لا يفترقون في ذلك عن أى مدير سويسرى ماهر فى عمله ولكنهم كانوا يفعلون ذلك دون عاطفة خاصة ، كالسويسريين تماما .

وفى ميلانيزيا أنواع متعددة من الحضارات واللغات أكثر مما نجده فى أى مكان فى مثل مساحتها فى أى بقعة أخرى من العالم ، ولهذا يصعب علينا جدا أن نتحدث عنها بصفة عامة ، ولهذا يجب أن نكون مفهومنا أن الحقائق التى سنذكرها فيما يلى تشير الى العدد الأكبر من الحضارات الرئيسية لا الى المنطقة كلها .

وبالرغم من أن البولينيزيين والميلانيزيين كانوا يتكلمون لغات ترجع الى أصل واحد ، وكان كل منهما فى طور العصر الحجرى فى طريقة ممارسته للزراعة ، فإن أهل المنطقتين اختلفوا اختلافا جوهريا فى معالجتهم لمعظم مشاكل الوجود . فقد كانت نظرة الميلانيزيين نحو الكون نظرة أكثر بدائية من نظرة البولينيزيين . كان الكون الذى تصوره كونا غير منظم تهيمن عليه كائنات لاعداد لها ، متقلبة الأطوار ذات قوى ضعيفة ومحلية النفوذ ، وكان عالمهم عالما لا يسير على قوانين طبيعية، وهكذا وجد السحر مجالا للسيطرة عليه . لم تكن هناك خارج جزر «فيجي» التى كان يسود فيها التأثير البولينيزى، معابد أو كهنة أو تماثيل لآلهة فى أى جزء فى ميلانيزيا . ومن ناحية أخرى كان السحرة منتشرين فى كل مكان ، وكان كل شخص يعرف بعض السحر ، اذ كان يشعر بالضياح اذا لم يتيسر له ذلك لأنه كان محتاجا اليه لتحقيق أغراضه ولحماية نفسه من الآخرين . كان الميلانيزيون بصفة عامة أناس حقودين يحدثون الرعب للآخرين ، ويعتقدون أن ما يحصل عليه الانسان من سعادة لا بدا أن يكون على حساب شخص آخر، ويردد سكان «جزر تروبرياند» Trobriand Islands ،

مثلا يقول : « حاصد نبات الياح يتجول فى أثناء الليل » ، وذلك لأنهم يعتقدون أن نجاح الشخص فى زراعة الياح يعتمد على السحر الذى يستخدمه للبقاء على محصوله لئلا يترك المحصول حقله ، وكذلك لاجتذاب محصولات الآخرين لتأتى الى حقله هو .

لم يعن ذلك أن الميلانيزيين لم يكونوا مزارعين يعنون بأرضهم ودائبين على العمل فيها ، فان كثيرين من بينهم كانوا يباهون بمظهر حدائقهم بل ويفتخرون بإنتاج كميات كبيرة تزيد على حاجتهم من المواد الغذائية التى كانوا يعلمون أنهم لن يستخدموها أو يستفيدوا منها . وكانوا كذلك صنعا مهرة ذوى كفاية ، وذلك بالرغم من أن أسلوبهم فى صناعتهم وفنهم كان مختلفا عن أسلوب البولينيزيين ، وكان الكثير من أدواتهم متقن الصنع وافيا بالعرض المطلوب ، وأحيانا تفضل مثلتها من الأدوات البولينية ، ولكن الميلانيزيين كانوا يفتخرون عادة الى ماكان للبولينيزيين من ذوق فى تشكيل أدواتهم واتقان صنعها . كانوا لايهتمون بصقل السطح الخارجى للأدوات ، وكانوا يسرفون فى زخرفة أى شىء يقع بين أيديهم حتى ولو كان غير متناسق الشكل . ولانجد بينهم صنعا مهرة يمكن مقارنتهم بالبولينيزيين الا فى المناطق الميلانيزية التى تأثرت بالحضارة البولينية .

وبدلا من ذلك ، تخصص الميلانيزيون فى اتقان بعض صناعات محلية فكانت كل قبيلة من قبائلهم تنتج نوعا أو نوعين من أشياء اختصت بها ، ثم تبادل التجارة فى هذه المنتجات مع المناطق الأخرى على نطاق واسع . ونحن ندهش لذلك كل الدهشة خصوصا لو عرفنا أن كل قبيلة من القبائل الميلانيزية كانت دائما فى حالة حرب على الأقل مع بعض القبائل المجاورة لها ، وكانت النتيجة التى ترتبت على ذلك هى اعتماد هذه المناطق على بعضها فى المعاملات الاقتصادية وابتعادها عن بعضها فى الناحية الاجتماعية . وترتب على تخصص كل قبيلة فى بعض الصناعات إنتاج مايلزم من الأدوات

والآلات اللازمة . فرى مثلاً ، فى جزر الأدميرالية (Admiralty Islands) أن احدى القبائل قد تخصصت فى صنع « أكياس الناموس » المصنوعة من الحصير المضفور التى تستخدمها الجماعة كلها ، ونجد قبيلة أخرى تنتج معظم الأوانى الفخارية . وتتخصص قبيلة من القبائل التى تعيش فى داخل الجزيرة ، فى صنع كل شباك الصيد التى تستعملها القبائل القاطنة على السواحل ، وتقوم قبيلة أخرى بإنتاج الأسلحة للجماعة كلها . وربما كان تخصص تلك القبيلة فى مثل هذه الصناعة هو أنها القبيلة الوحيدة التى يوجد فى منطقتها حجر « الأوبسيديان » اللازم لصناعة نصال الخناجر ورءوس الحراب . وحتى القبائل التى كانت فى حالة حرب مع القبيلة صانعة الأسلحة فإنها كانت تعتمد فى الحصول على ما يلزمها من سلاح على القبيلة التى تحاربها وتحصل على ما يلزمها من ذلك عن طريق وسيطين أو ثلاثة وسطاء من المحايدىن . وفى بعض المناطق التى كانت تعيش فيها القبائل داخل جزر بعيدة عن الشاطئ، تحصل هذه القبائل على الماء النقى للشراب واعداد الطعام ، من السكان الذين يعيشون على الساحل فى مقابل اعطائهم الماء المالح . وعندما تكون هذه القبائل فى حالة حرب مع بعضها ، كانت هذه المبادلات تتم خلال فترة هدنة مؤقتة فكان الرجال يقفون عن بعد مسلحين ومتأهبين للقتال ، بينما تتقدم نساؤهم للمساومة فى البيع والشراء .

وبالإضافة الى المتاجرة فى الأشياء الضرورية كان هناك أيضا تبادل طقسى فى بعض أدوات الزينة الرمزية ، وكان هذا التبادل فى الأدوات يمر بدورة كاملة فى نظام تام من قبيلة الى أخرى حتى تصل فى النهاية الى أصحابها مرة ثانية . وكان يصاحب كل مرحلة من مراحل هذا التبادل بعض أعمال السحر لتأكيد الفائدة ولهذا كانت تلك المساومات وتوطيد أواصر الصداقة خارج نطاق القبيلة مصدرا لبهجة المشتركين فيها .

كانت أكثرية المجتمعات الميلانيزية محبة لجمع الثروة وبينما نرى فى

بولينيزيا أن الطريقة السليمة لتبادل الممتلكات هي في تقديم الهدايا عن طيب خاطر ثم رد ما يقابل قيمتها بقدر الامكان نرى أن النظم الاقتصادية الميلانيزية لاتعدو أن تكون صورة هزيلة للنظم الاقتصادية الغربية الحديثة. وكان عندهم الحجر وأسنان الكلاب والريش والحصير والكثير من أصداق البحر التي كانت تقوم مقام العملة في أجزاء مختلفة من المنطقة .

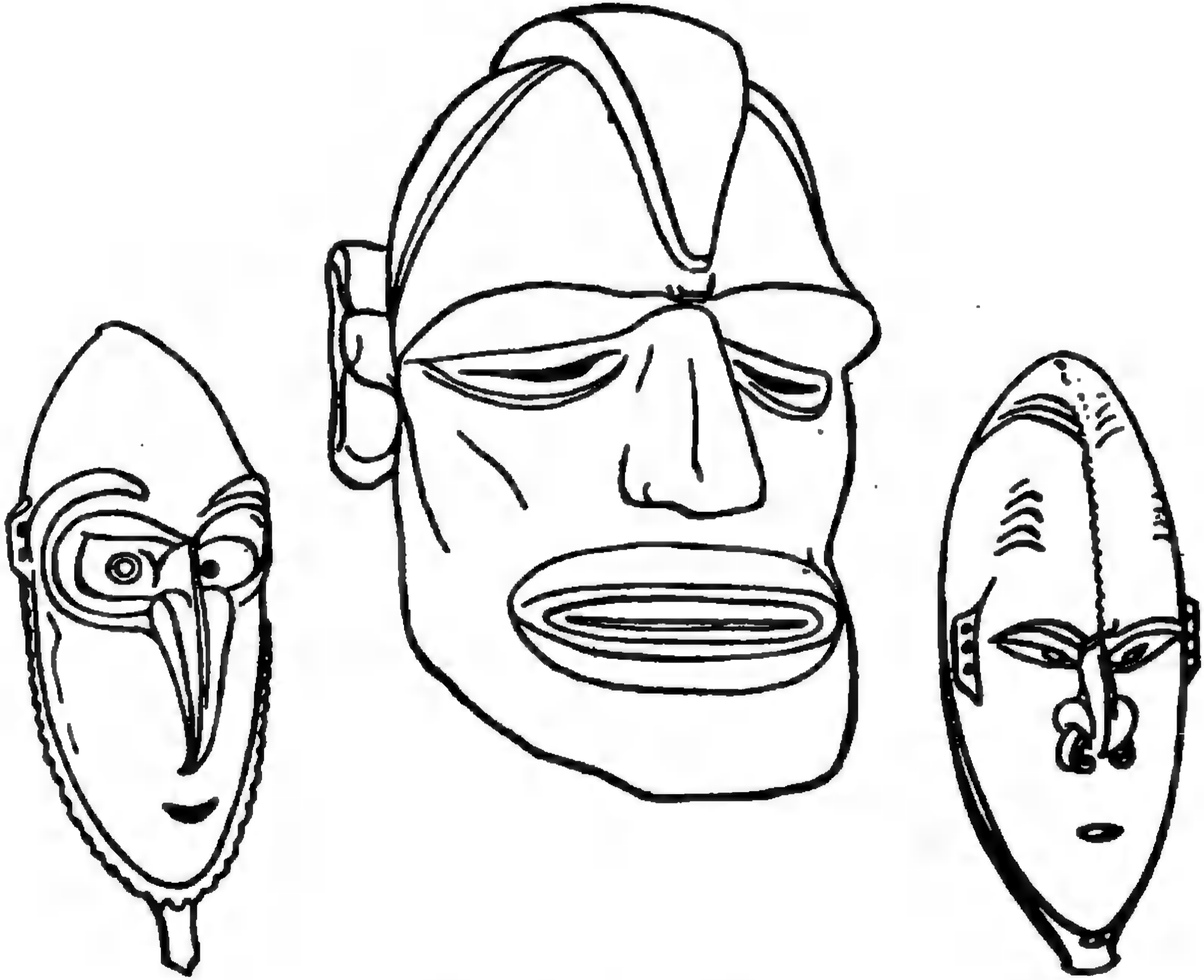
وفي بعض الأحيان كان يوجد حوالى ستة أنواع من تلك العملة تستخدم معا في منطقة واحدة مع تغير قيمتها في التبادل التجارى بين الارتفاع والانخفاض . زد على ذلك أن أنواعا معينة من تلك العملات كانت تستخدم دون غيرها في أنواع خاصة من التبادل مثل الصداق عند الزواج أو في شراء الأراضي . وكانت الفوائد تؤخذ عن القروض ، كما كانوا يشاركون على الخزائير ، وكان الثرى الميلانيزى يقضى معظم وقته في محاولة جمع ماله من ديون على الناس وفي تجنب من يدينونه .

كان ذلك كله نوعا من الألاعيب الاقتصادية التي تعتمد على فائض الانتاج . وحتى الرجل الميلانيزى المفلس كان واثقا من حصوله على ما يلزمه من الطعام والسكن ، اذ كان أقاربه في جماعته يعنون بذلك ويتأكدون من حصوله عليهما ، وكان احسانهم هذا لايتأثر بأى مراعاة غير واجبة نحو مشاعره .

كان أساس التنظيم السياسى والاجتماعى في هذه المنطقة يقوم على القبائل الصغيرة التي تتكون كل منها من عدد من الجماعات الصغيرة . ولم تكن الادارة المركزية معروفة داخل القبيلة ، ولم تكن الاتحادات التي تضم عدة قبائل معروفة أيضا ، اللهم الا في فترات قليلة عندما كانت القبائل تعقد محادثات وقتية أو عرضية فيما بينها . وفي داخل القبيلة كانت توجد مجموعة من العشائر ينتسب بعضها الى الام وينتسب البعض الآخر الى الأب ، وكانت هذه العشائر في أغلب الحالات ، ولكن ليس دائما ، متحدة تماما مع الجماعات

التي تتكون منها القبيلة . وكانت القبيلة تلتزم نظام الاضواء أى الزواج الداخلي فيما بينها ، بينما تتبع العشائر نظام الزواج الخارجي . وفى بعض المناطق ، كانت توجد أسس أخرى للزواج أكثر تعقيدا من ذلك وتذكرنا بالنظام الذى يتبعه الاوستراليون فى زواجهم . كان الشباب المراهق من الجنسين يتمتع بفترة من الزمن قبل الزواج يمارسون فيها التجارب الجنسية كما هو الحال فى بولينيزيا ، ولكن الزواج كان يرتب عادة بين العائلات على أساس المنفعة المادية أكثر من اعتبارهم لانسجام أو رغبة الشاب والفتاة ، وحتى فى المجتمعات التى كان الناس فيها ينتسبون الى الأم لم تكن المكانة الأولى فيها للنساء بل كانت للرجال .

كان تعدد الزوجات شائعا بينهم ، وكان الأساس فى تقدير أهمية أى زوجة هو ما تستطيع أن تقدمه من منفعة اقتصادية ، وكانت نساء الاسرة خاضعات اما لسيطرة أزواجهن أو لسيطرة اخوتهن من الذكور .



أقنعة من غانا الجديدة

وكانت النساء في تلك المجتمعات مبعدات ابعادا تاما عن الحياة الطقسية في القبيلة اللهم الا اذا كن يحضرن ويجلسن بين النظارة الذين كانوا يجلسون مشدوهين يهرهم مايجرى امامهم من استعراضات عامة ، وكان ما يعرفه من فنون السحر ضئيلا ، ومن النوع البسيط . واذا قارنا بين المجتمع الميلانيزي والمجتمع البولينيزي الذي يمتاز بصلابته من الناحية النظرية فانا نراه مجتمعنا مائعا الى ابعد الحدود .

كان ثراء الفرد هو مقياس مكاته ، فاذا زالت عنه الثروة زالت مكاته الاجتماعية . ولم يحسبوا تسلسل نسب شخص أكثر مما تتطلبه قواعد الزواج ، وكان في استطاعة أى فرد منهم أن يخلق لنفسه مكانة مرموقة في المجتمع بفضل مجهوده الشخصي . وفيما عدا جزيرة فيجي لم يوجد في أى منطقة في ميلانيزيا حكام عن طريق الوراثة ، ولكن هذا يرجع أيضا الى التأثير البولينيزي . كان نظام الحكم القبلى في يد الخاصة من الأشخاص الأغنياء والبارزين في المجتمع ، وبالرغم من أنه كان في استطاعة أى شخص ذى كفاية ممتازة أن يسود القبيلة أثناء حياته فانه لم يكن في استطاعته ، بحال من الأحوال ، أن يؤسس أسرة حاكمة .

أشرنا قبل الآن الى ما حدث من تطور وتقدم كبيرين في العلوم السحرية في ميلانيزيا ، ولهذا نجد أنه في الحالات التى لا يوجد فيها ما يشبه القانون أو السلطة السياسية يصبح السحر هو الوسيلة الوحيدة فى السيطرة على المجتمع . كان استخدام السحر أمرا تقره شريعة المجتمع ضد كل من يرفض دفع ما عليه من ديون أو ضد من يفشل فى القيام بالمسئوليات الاجتماعية الملقاة على عاتقه . وعلى كل حال فسرعان ما انتقل استخدام السحر الى مجالات أخرى بدافع من الغيرة أو الحقد . كان السحرة الذين يسخرون سحرهم فى هذه الأغراض الشريرة هم المحترفين الوحيدين الذين يوجدون فى كل مكان فى تلك المناطق ، ولم يكن هؤلاء السحرة يتعيشون فقط مما يطلب

اليهم أدلّوه من سحر بل يتعيشون أيضا عن طريق تهديد الناس لا بتزاز المال فمثلا اذا ذهب شخص من الأشخاص الى الساحر طالبا منه الحاق الضرر بعدو من أعدائه فانه يتفق معه على ذلك ويدفع له أتعابه . ولكن الساحر يذهب الى العدو المقصود شارحا له الموضوع ويساومه على دفع أتعاب أكثر نظير الحاق الضرر بالشخص الأول بدلا منه . وقد تتكرر مثل هذه الألاعيب حتى يفلس أحد العميلين ويكف عن الاستمرار في رفع قيمة الأتعاب وكثيرا ماكان يحدث في مثل هذه الحالة أن يتطوع أحد المواطنين ذوى الضمير الحى والذين يشعرون بالواجب الملقى عليهم تجاه المجتمع الذى يعيشون فيه ، فيغمد رمحه في صدر ذلك الساحر الذى استحق النقمة .

وكانت المجتمعات السرية الخاصة بالرجال تسيطر سيطرة تامة على جميع أوجه النشاط الدينى والتذوق الفنى فى أغلب المجتمعات الميلانيزية . كان « بيت الرجال » هو المسرح الذى تدور فيه الأحداث الرئيسية فى المجتمع ، وكان هذا البيت بناء كبيرا نسبيا أسبغ الرجال عليه كثيرا من مقدرتهم الفنية والهندسية . كان بعض هذه المنازل مبانى غير عادية فى فخامتها وحجمها بالنسبة لاناس مازالوا يعيشون فى العصر الحجرى . كان طول بعضها يبلغ أحيانا أربعمئة أو خمسمئة قدم ، ويبلغ ارتفاع الواجهة الجمالونية من ثمانين الى تسعين قدما . وفى كثير من المناطق ، كانت تصمم واجهات هذه المنازل على هيئة رأس حيوان فاغر فمه ، وكان المنزل نفسه يمثل كائنا له قوة فوق القوى الطبيعية تحدث بداخله أنواع كثيرة من الأعمال السحرية الغامضة . وعندما يصل الغلمان الى سن البلوغ كانوا يؤخذون الى منزل الرجال أو الى مكان خفى فى الغابة حيث يعلمونهم مايلزمهم من أشياء لرفعهم الى مرتبة الرجال . وهذا شبيه بالنظام المتبع فى أستراليا حيث كانوا يقومون بأعمال رمزية تمثل قتل الشخص المرشح للدخول فى زمرة الرجال ثم اعادته مرة ثانية الى الحياة . كان هذا الشخص يتعرض فعلا لأنواع

مختلفة من التشويه المؤلم الذى يترك آثارا على جسده لتسكون دليلا فى المستقبل على أنه تلقى أسرار الحياة الخاصة بالرجال، وأنه تلقى كذلك بعض تعاليم السحر المختلفة .

لم تكن هذه الطقوس لقبوله فى زمرة الرجال الا بداية فقط ، وهى شبيهة فى ذلك باللوج الأزرق فى نظام الماسونية . كان ذلك يتكلف بعض المال ولكن أفقر الأسر كانت قادرة عادة على دفع تقفات مثل هذه الخطوة لأبنائها. وبمرور الزمن كان الرجل يتدرج من درجة الى درجة أعلى منها فى معرفة الأسرار الطقسية كلما تيسر لديه المال اللازم لذلك . وكانت كل مرحلة من هذه المراحل تعنى معرفته لقدر أكبر من علوم السحر واكتساب الحق فى استخدام أشياء معينة تكمن فيها القوة ، اذ أنه باتصال هذا الشخص بتلك الاشياء المعينة كان يستمد القوة والنفوذ ، وتعطيه أيضا الحق فى أن يتحلى بحلى خاصة فى المناسبات التى يرتدون فيها الثياب ، وأن يتبوأ مكانا خاصا فى بيت الرجال . ولم تكن عضوية المجتمع السرى فى أعلى درجاته دليلا على النجاح المالى للشخص فقط بل كانت أيضا من الاسباب المؤدية اليه . وعندما كان الشخص يرقى الى درجة أعلى فقد كان من الواجب عليه أن يوزع جزءا من ثروته على الأشخاص الذين سبقوه فى الترقى الى هذه الدرجة . والاهم من ذلك أن الشخص كلما ارتقى الى درجة أعلى كان يتعلم سحرا يساعده على حماية ما يملكه ، ويتعلم أيضا السحر المضاد لذلك ، وبهذا كان فى استطاعته أن يستغل أعضاء الرتب التى سبق أن مربها من قبل ، ولكن لم يكن من المستطاع أن يستغله أحد اللهم الا أولئك الذين وصلوا الى رتب تعلو رتبته ، أو من زملائه فى الرتبة .

كان الرجل يستطيع أن يحوز رتبا كثيرة بقدر ما تسمح قدرته المالية ، وكان على رأس هذا المجتمع مجموعة صغيرة جدا من الرجال الموسرين والمتقدمين فى السن الذين كانوا الحكام الفعليين للجماعة كلها .

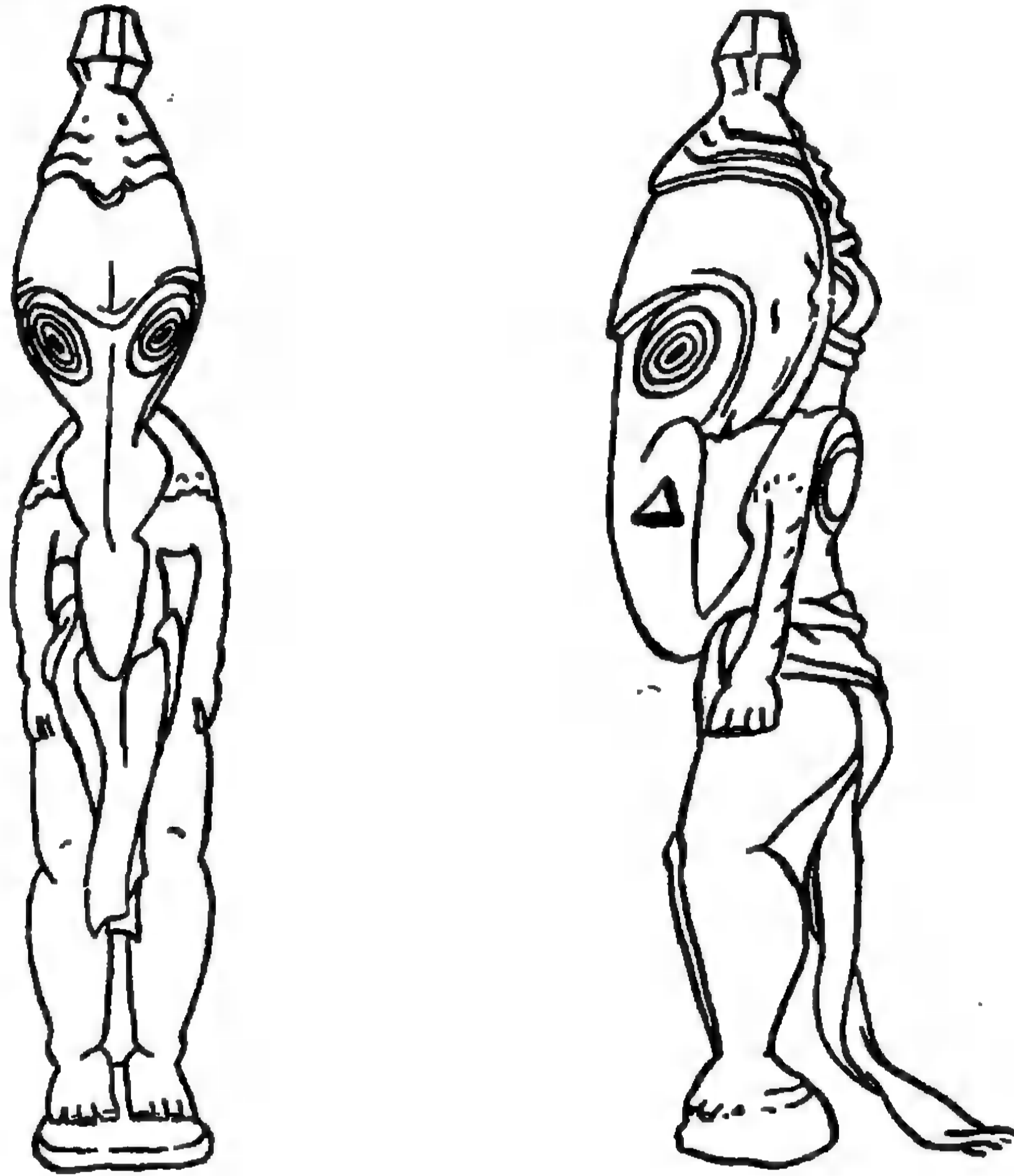


الزينة لتي يرتديها الرجل العزب ، غانا الجديدة

كان الفن الميلانيزي يتميز بصفة عامة بالقوة ، ولكن لا يمكننا أن نقول انه كان متصفا بالعنف . كانوا يرسمون أشكال الانسان والطائر والسمكة ، كانوا يرسمونها معا ، مع بعض المبالغة في رسمها في حرية تشبه الفن الغوطي (Gothic) . كما كانوا يستخدمون الألوان كثيرا ، وحتى الأعمال الفنية التي لم تمثل أشخاصا أو أشياء معينة كانوا يميلون فيها الى استخدام الخطوط المنحنية في أوضاع ثائرة لا تقف عند فواعد معينة ، وهي في ذلك تختلف تمام الاختلاف عن الأسلوب المتبع في الفن البولينيزي .

وأكثر التماثيل والأقنعة تعقيدا في صناعتها الفنية قد وصلت إلينا من منطقة أيرلندا الجديدة (New Ireland) . وكانت هذه التماثيل والأقنعة منحوتة بطريقة غنية بزخارفها المنمقة ومزينة برسوم صغيرة متعددة . وكان لمنطقة

نهر سيبك (Sepik) في غانا الجديدة أسلوب مميز نجد منه أن الأتف ،
وكانوا يرمزون به لقوة الرجولة ، قد بولغ كثيرا في شكله . وكان لدى أهالي
السولكا في بريطانيا الجديدة (New Britain) أقنعة تشبه في شكلها كابوس
أحلام الفن السيريالي ، وكان اللون الغالب عليها هو اللون القرمزي الفاقع .



تمائيل خشبية ، من غانا الجديدة

أما أخلاق القبائل الميلانيزية فكانت متباينة لدرجة كبيرة حالت دون امكان
الوصول الى تعميم واضح لها كما تيسر ذلك في پولينيزيا .
كره الأوروبيون الميلانيزيين كما أحبوا دائما البولينيزيين ، وذلك بالرغم
من جد الميلانيزيين ونشاطهم وفهمهم للقيم التي يقوم عليها الاقتصاد الأوروبي
ودوافعه . ويبدو أن أغلب تلك القبائل كانت ضحية الشعور النفساني
العميق بعدم الأمن والطمأنينة ، والنوازع العدائية المتأصلة في نفوسهم ،

والتي كان الشعور بالخوف يكتبها عادة في نفوسهم. ووجدت هذه الأحاسيس والنوازع النفسية متنفسا لها في خوفهم من الأشياء التي تمتلك قوة فوق قوى الطبيعة ، ويبدو لنا هذا الخوف ماثلا في الأقنعة ذات الشكل المخيف ، وفي الملابس التي يرتديها أعضاء المجتمعات السرية ، وفي المكانة الكبيرة التي كانت للسحر الذي كان يستخدم في الحاق الأذى ، وفي حفلات النصر الصاخبة التي كانوا يعذبون فيها الأسرى ثم يأكلون لحومهم .

وقد صارت جزر ميكرونيزيا (Micronesia) الآن ، بعد الإهمال العلمي الطويل لها ، ميدانا واسعا لجميع فروع البحث العلمي . وعند الانتهاء من هذه البحوث سنحصل على معلومات عن هذه المنطقة أكثر مما عرفناه حتى الآن عن أى منطقة أخرى في مجموعة الجزر الأوقيانوسية (Oceania) كانت ميكرونيزيا على اتصال أوثق باندونيسيا ولكنها كانت تتصل اتصالا غير مباشر بالجزء الجنوبي الشرقي من قارة آسيا نفسها ، أكثر من أى منطقة أخرى في الجزر الملايو - پولينيزية . وقد حصلت ميكرونيزيا من هذا الاتصال على عناصر حضارية في عصور متأخرة نسبيا من جنوب شرقي آسيا، مثل النسيج على النول ، وصناعة الفخار ، وزراعة الرز . وعلى كل حال فقد كانت أغلب الجزر الميكرونيزية جزرا مرجانية، وهكذا كانت طبيعتها الجغرافية سببا في وضع قيود قوية على تطورها الحضارى .

كانت الزراعة في جزرهم على جانب كبير من الصعوبة ، وكانوا يزرعون نبات التارو في أحواض عميقة تحفر في الأرض الصخرية الصلبة ، ويملئونها بترية صناعية مركبة . وفي جزر جلبرت (Gilbert) كانوا يزرعون أشجار فاكهة الخبز في حفر وسط الصخور المرجانية ، وتملأ هذه الحفر بالصخور الهشة التي كانت تجمع مما تقذف به أمواج البحر على الشاطئ بعد أن يسحقوها جيدا . ولم تمدهم تلك الجزر المرجانية بالحجارة الصالحة لصنع أدواتهم ، كما أنها لم تمدهم إلا بالقليل من الأخشاب الجيدة الصالحة

للاستعمال . ولكن بالرغم من ذلك كان أسلوبهم التكنولوجى مدهشا . كان
همهم فى الصناعة منصرفا الى عمل الأشياء التى تقيدهم فى حياتهم اليومية
أكثر من العناية بالزخرفة ، وكانت القوارب الشراعية وبيوت الرجال تلقى
منهم أكبر قدر من العناية فى صنعها . وكانت بيوت الرجال هذه تستخدم
لنوم العزاب من الرجال ولنوم الزوار القادمين من الجزر الأخرى وكمتديات
للرجال ، ولكنها كانت ، بعكس البيوت الميلانيزية ، لا ترتبط بأعمال السحر
والطقوس الدينية . وكانت قواربهم الشراعية أجود القوارب الموجودة فى
المحيط الهادى صنعا ، وقد تقدم الميكرونيزيون أيضا تقدما كبيرا فى الملاحة
وجعلوا منها علما ، وكان هذا كله سببا فى امكان وجود تجارة منظمة بين
الجزر وبعضها وفى وجود صلات سياسية بينها . واستطاعت بعض القبائل
أو الجزر أن تجعل من بعض القبائل والجزر الأخرى من يخضع لحكمها وتأخذ
منها الجزية نظير حمايتها لها ، ولكن فى الوقت ذاته لم يعرفوا على ما يظهر
نظام توارث الزعامة أو العناية بتسلسل النسب . وظلت السلطة فى أيدي
الرجال الذين كانت لديهم معرفة كافية بفنون السحر والعادات القبلية ، والذين
كانت لهم الشخصية الكافية للتسلط على رجال قبيلتهم . أما فى النظام
الاجتماعى فقد اتبعوا النظام القاضى بالزواج الداخلى فى القبيلة ، وكان
تسلسل النسب فى هذه المنطقة يبدأ غالبا من جهة الأم أكثر من الأب . ولم
يميلوا كثيرا الى الاعتقاد فى المظاهر الخارقة للطبيعة ، ولم تلعب دورا رئيسيا
فى حياتهم . لقد كانوا يخافون من الأشباح ومن الأرواح البحرية ، ولكن لم
يكن عندهم أماكن مقدسة أو أدوات تستخدم فى الدين أو كهنة محترفون .
كان أغلب الميكرونيزيين يمتازون بالشجاعة ، ومحاربين غيدين ، وكانت
الحروب الداخلية بين القبائل وبعضها شيئا عاديا . كان سكان جزر جليبرت
يخوضون المعارك فى صفوف مكونة من أبطال يرتدون دروعا كاملة من
نسيج مصنوع من ألياف شجر جوز الهند تحمى أجسامهم ، وكانوا يتسلحون

بسيوف وخناجر توضع في أطرافها أسنان سمك القرش (كلب البحر) . وكان لكل رجل من هؤلاء الرجال المسلحين تابع أو أكثر غير مسلحين ، يقفون خلفه ويمدونه بالأسلحة الجديدة كلما احتاج اليها .

وقد تحدثنا قبل الآن عن استقرار الملايو — پولينيزيين في جزيرة مدغشقر اذ وصل الى تلك الجزيرة ، على ما يظهر ، مجموعتان على الأقل من مهاجري جنوب شرقى آسيا. ويبدو أن أوائل من استقروا في هذه الجزيرة من المهاجرين عرفوا صناعة الحديد ، أى انهم لا يمكن أن يكونوا قد غادروا اندونيسيا قبل عام ١٠٠٠ قبل الميلاد . وبالرغم من أننا نجد في قصصهم ما يدل على أنهم وجدوا في تلك الجزيرة صيادين من النجريتو الذين كانوا يعيشون على جمع الغذاء ، فانه يبدو أن القادمين الجدد لم يلاقوا أية مقاومة جدية فانتشروا في طول الجزيرة وعرضها بسرعة ، وأقلموا أنفسهم في البيئات المختلفة في تلك الجزيرة .

وتبلغ مساحة جزيرة مدغشقر ضعف مساحة بريطانيا العظمى وايرلندا مجتمعتين ، والساحل الشرقى والمنحدرات الشرقية للهضبة الرئيسية في تلك الجزيرة حارة على مدار السنة ، مع أمطار دائمة تقريبا حتى في الفصول التى تعتبر جافة ، كما تنهمر الأمطار انهارا مستمرا خلال الفصل المطير . وتنمو الغابات بكثافة ندرجة أن الأراضي التى تزال أشجارها تماما لزراعتها تغطى ثانية بالأشجار خلال عامين أو ثلاثة أعوام. والمناخ في الهضبة الرئيسية معتدل، مع وجود الصقيع في الشتاء بسبب ارتفاعها ، ولا تسقط فوقها الأمطار الا بشكل معتدل في مواسم المطر . ويبدو انها ، عندما وصل اليها المهاجرون الجدد ، كانت مغطاة بالغابات ، ولكن قطع أشجار الغابات واحراقها لأجل الزراعة ورعى الماشية قد أدى الى زوال تلك الغابات في الوقت الذى وصل فيه الاوروبيون اليها . أما الجزء الجنوبى من الجزيرة والسهل الساحلى الغربى العريض فهى اما مناطق ملأى بالمستنقعات أو مناطق قاحلة ولهذا لا تصلح لأى:

استغلال اقتصادى اللهم الا فى تربية الماشية . ومن الممكن زراعة الرز الذى يعتمد على الري فى وديان معظم الانهار المتجهة نحو الغرب ، ولكنها كانت مجهولة قبل الغزو الاوروبى ، وقد قوبلت المحاولات الحديثة لادخال هذه الزراعة بمقاومة شديدة من القبائل المحلية .

وقد ذكرنا من قبل أن الطريق الذى سلكه المهاجرون من اندونيسيا قد اتجه الى شمال مدغشقر على الأرجح ، ثم الى الساحل المواجه لافريقيا وقد صاحب ذلك استقرار أولى على الجانب الغربى من الجزيرة كما يدل على ذلك توزيع العناصر الحضارية فى العصر التاريخى . ونجد أقدم الحضارات قائمة فى الجبال الشرقية وعلى طول الساحل الجنوبى الشرقى ، وذلك بالرغم من أن بعض قبائل هذه المنطقة يدعون أنهم من أصل عربى ، واننا نرى بينهم بعض التأثيرات العربية . ويسيطر الاميريونيون (Imerina) على الهضبة الوسطى سيطرة تامة ، وهم من سلالة آخر المهاجرين من الملايو - پولينيزيين الذين يحتمل ، كما يبدو من لغتهم ، أنهم جاءوا من سومطرة (Sumatra) فى القرن الخامس الميلادى . أما المناطق القاحلة فى الجنوب والغرب فتسكنها قبائل سود فيها مميزات الجنس المترنج (Negroid) على الأخص فى صفاتهم الجسمانية ، ويعتمدون اعتمادا كاملا على تربية قطعان الماشية . وعلى كل حال فقد كانت قبائل مدغشقر تتكلم لهجات مفهومة فيما بينهم تفرعت كلها من لغة واحدة من لغات الملايو - پولينيزيين ، وكانوا يتبعون نفس الأساليب فى نظمهم الاجتماعية والدينية .

وعلى الرغم من هذه الوحدة التى تجمع بينهم ، فإن اختلاف الأساليب التكنولوجية جعل من الممكن التعرف على حضارتين مختلفتين لمجموعتين من المهاجرين الملايو - پولينيزيين . ويبدو أن المجموعة الأولى من المهاجرين قد جلبت معها محاصيل جنوب شرقى آسيا العادية ، اللهم الا فاكهة الخبز ، ولكنهم اعتمدوا اعتمادا رئيسيا على الرز الذى كانوا يزرعونه بطريقة القطع

والحرق . ومن المحتمل أنه كانت لديهم الخنازير والدجاج على الرغم من أن تربية الخنازير لم تصبح ذات أهمية اقتصادية بينهم . وعلى الرغم من أنهم كانوا يعرفون طريقة استخراج الحديد وطرقه ، وعرفوا أيضا تعدين الذهب الذى كانوا يعتبرونه شيئا مقدسا ، فانهم كانوا يجهلون صناعة الفخار وكانوا يجهلون أيضا النسيج ، وكانوا يستخدمون الحصير والملابس المصنوعة من قلف الأشجار للتدثر بها ، ولكنهم عرفوا إقامة الأنصاب الميجاليتية كجزء من عبادة الأجداد فيما بينهم .

وجلب المهاجرون المتأخرون معهم طريقة زراعة الرز بطريقة الري ، وصناعة الفخار ، وصناعة متقدمة فى النسيج ، بما فى ذلك صنع النسيج بطريقة الايكات (Ikat) ولكنهم لم يجلبوا معهم العجلة أو المحراث ، اللذين لم يعرفا فى مدغشقر الا عندما أدخلهما الأوروبيون الى هذه الجزيرة .

وماشية مدغشقر من النوع المعروف باسم زبو (zebu) الاسيوى مثل معظم الماشية الأفريقية . ومن المحتمل أن تكون هذه الأنواع من الماشية قد جاءت من أفريقيا فى الفترة ما بين هجرة الملايو - بولينيزيين الأولى والثانية ، ولكن تربية هذه الماشية لم تنجح فى أن تكون ذات منفعة عامة من الناحية الاقتصادية اللهم الا بين القبائل التى تعيش خارج نطاق المناطق القاحلة . ولم يكن لبن الماشية الا أهمية ضئيلة فى الوجبات اليومية فى طعام أى قبيلة من القبائل المعتمدة على الزراعة . ولم يهتموا أبدا باستخدام جلود الماشية وكثيرا ما كانت الحيوانات المذبوحة تقطع الى أجزاء دون أن ينزع عنها جلدها ، ولم يأكلوا لحومها الا عندما كانت تذبح لتقديمها فى القرابين . ووجد المزارعون الذين يزرعون الرز بطريقة الري أن روث البهائم يفيدهم فائدة عملية فى تسميد الزراعة ، فلماذا كانوا يضعون الماشية فى حظائر مغلقة تكاد تكون تحت الأرض حتى يحصلوا على كل ما يمكنهم الحصول عليه من ذلك السماد . وفى نفس الوقت كان للماشية قيمة نفسانية أخرى لأنها كانت رمزا

تعلو المكانة لأنها كانت الشيء الوحيد الذى يمكن بوساطته تسمية الثروة فى مثل تلك الظروف المحلية السائدة بين سكان تلك المناطق .

أما تنظيمهم الاجتماعى فكان يتبع فى أساليبه ما نعرفه عن التنظيم الاجتماعى الملايو - پولينيزى . كانت القرية هى الوحدة الأساسية ، وكانوا يتزاوجون فيما بينهم وكانوا ينتسبون الى الأب . ويمكن لعدة قرى متجاورة ، وترجع الى أصل واحد ، أن تكون عشيرة ، ولكن مثل هذه المجموعة من القرى لم يكن يربط بينها نظام داخلى ، وإذا حدث أن انفصلت قرية منها عن بقية القرى فانها كانت تنسى روابط القرابة التى تربطها بالقرى الأخرى . وتنقسم كل قرية الى عدد من العائلات التى يرجع أصل كل منها الى أصل معين أحدث من الشخص الذى أسس القرية أو العشيرة كلها . وكان لكل فرع من العائلات مكان محدد للسكنى فى داخل القرية ، ولأفرادها الحق فى استغلال جزء معين من أرض القرية . أما أعظم شخصيات القرية فهو زعيم أقدم وأعرق فرع بها ، وكان يقوم بوظيفة الكاهن الذى يقدم القرابين المقدمة الى الأجداد ، وكان يتمتع باحترام وتقدير كبيرين ، ولكنه فى نفس الوقت لا يمكن أن نطلق عليه لقب « زعيم » لأنه لم تكن له سلطات تنفيذية خارج نطاق عائلته . أما المشاكل التى تتناول القرية كلها فكانت تحل بوساطة مجلس غير رسمى مكون من رؤساء الفروع وغيرهم من الرجال البارزين .

وكان لهم قانون متقدم ، تنتقل مواده من جيل الى جيل شفويا ، كما كان لديهم أيضا تنظيمات كاملة خاصة بالملكية والعقود . وكانت المحاكمات الرسمية تعتمد فى إصدار قراراتها على الأدلة ، وكان كبار رجال القرية هم الذين يصدرون هذه القرارات أما العقوبات التى كانوا يصدرونها فقد كانت عادة فى صورة غرامة مالية ، وفى الحالات الكبيرة يحكمون بالطرد من القرية . وكانت الأدلة يؤخذ بها بعد أن يقسم المتهم أقساما خاصة ، تتلوها محاكمة بوساطة التعذيب الجسماني لمعرفة مدى احتمال المتهم . كانوا يلجأون الى

تلك الاختبارات بالتعذيب فقط في الحالات التي كانت الأدلة فيها غير كافية ، وكان بعضها مليئا بالخطر ، مثل السباحة في نهر مليء بالتماسيح ، وهذا كان لا يطبق الا على السحرة المشتبه في أمرهم .

وفي تلك المناطق التي لم تكن بها وحدة سياسية أكبر من وحدة القرية ، كان القانون وتطبيقه شبيها بقانون ال « أدات Adat » . أما في الأماكن التي تكونت فيها الممالك ، فقد كان النظام المتبع فيها شبيها بالنظام المتبع في أفريقيا . وكان الملك يمثل محكمة النقض العليا وكان عليه بالذات أن يصدق على كل الأحكام الهامة التي تصدرها محاكم القرى ، وذلك لأن كل رعاياه كانوا ملكا خاصا له فلا يقتل أى فرد منهم دون اذنه . وكان للملك أيضا الحق في اصدار قوانين جديدة وكان يحصل على جزء كبير من دخله من الغرامات التي توقع على الناس . وتوحى إلينا السهولة التي تم بها تغيير النظام القانوني المتبع في ال « أدات » الاندونيسى بهذا النظام الأفريقى ، بوجود رابطة حضارية بين هاتين المنطقتين .

أما تطور ونمو الوحدات السياسية الى شىء أكبر من وحدة العشيرة فمن المحتمل انه كان راجعا الى التأثير الأجنبى . كانت العشائر الحاكمة في مثل هذه الوحدات تدعى عادة أن نسبها يرجع الى أصل عربى ، وكانت الامبراطورية الاميرينية التي كانت تحكم ثلثى الجزيرة ابان القرن التاسع عشر امبراطورية ناشئة ، وكان المبشرون الانجليز يساعدون في وضع تنظيم لها . وعلى حسب العادة ، كانوا يسيرون على النظام الآتى :

تتمكن عشيرة قوية ناهضة من اخضاع العشائر الأخرى المجاورة لها وتجعلها تابعة لها بقوة السلاح . وعندئذ كانت عشائر أخرى تستسلم طائعة مختارة لتضع حدا للمنازعات التي استمرت وقتا طويلا بينها وبين غيرها ، وليس حدوث ذلك بالأمر المستغرب لأن الذى كان متبعا في أول الأمر هو عدم استغلال العشيرة التي تقدم خضوعها وذلك راجع الى أن العشيرة الحاكمة

كانت تقنع ببعض الامتيازات التي تزيد من مكائتها الاجتماعية ، وتمثل هذه الامتيازات في حقهم دون غيرهم في التحلى بالذهب ، وفي تدعيم قوتهم الحرية بمن ينضم اليهم من محاربي العشائر التي خضعت لهم . كان أفرادها يشغلون المنطقة الخاصة بهم فقط ، ويعتمدون على ما يزرعونه هم أنفسهم من محاصيل ، ويقومون بكل الأعمال المعتادة .

وكانوا ينادون رئيس أعرق عائلة في الفرع الحاكم بلقب الملك ، وكان لهذا الملك اشارات خاصة بوظيفته يستخدمها في الحفلات الرسمية ، ولكنه مع ذلك لم يكن يتردد في العمل بنفسه في حقوله الخاصة .

وكانت المملكة التي من هذا القبيل تحوى ثلاث طبقات اجتماعية : طبقة ملكية ، وطبقة العامة ، وطبقة العبيد . وفي الحالات التي كان يهزم فيها الفرع الحاكم ويبعده غيره عن الزعامة كانت تنشأ طبقة رابعة من أعضاء الفرع المهزوم ، اذ يصبح أفرادها وسطا بين الطبقة الملكية وطبقة العامة . كان أفراد هذه الطبقة يحتفظون ببعض أعمالهم السابقة مثل قتل الذبائح التي تقدم للقرايين ويتقاضون أجرا عن هذا العمل ، ولكنهم كانوا يعدون ابعادا تاما عن الاشتراك في الأعمال الحكومية ، ومن الطبيعي أن كل طبقة كانت تتزوج فيما بينها .

وكانت طبقة العبيد تتألف من العبيد الأصليين ومن سلالة العبيد الذين تحرروا ، وكانت الغالبية العظمى من العبيد هم أسرى الحروب الذين لم يستطيعوا دفع الفدية ومن يولد لهم ، وكان أولئك الأرقاء ينتمون الى فروع معينة في نسبهم ولا يفترقون الا قليلا عن الأفراد الفقراء في العشيرة . ولم يؤثر الرق في أى وقت من الأوقات تأثيرا هاما في اقتصاد جزيرة مدغشقر ، ولم تظهر أسواق الرقيق الا فيما بعد تحت تأثير الأوروبيين والعرب ، وفي معظم القبائل كانوا يعتبرون بيع الرقيق عملا شائنا لكل من الرقيق ولصاحبه .

أما الخطوة الأخيرة في تطور الممالك فكانت تتم عند محاولة العشيرة الحاكمة

التوسع في سيطرتها على العشائر الخاضعة لها واستغلالها اقتصاديا . وكانت إحدى الوسائل المتبعة لتحقيق ذلك هي أن توضع عائلات من العشيرة الملكية في كل قرية من القرى الخاضعة ، حيث كان يتحتم على أهالي القرية القيام بما يلزمهم من تفتقات ، وفي الوقت ذاته يتيسر لهم ملاحظة أية بادرة من بوادر الثورة . ولكن بعد مضي عدة أجيال ينهار مثل هذا النظام ويتحول الى نوع من النظام الاقطاعي المفكك . وظلت العائلات الملكية تعيش في جماعات لا تتزوج مع غيرها ولكنهم امتزجوا بأفراد خاصين من أهل القرى أو من عشائر العامة الذين كانوا يحكمونهم ، وكانوا يحرضونهم على محاربة بعضهم البعض فانهارت السلطة المركزية نتيجة لذلك . وبالرغم من التفكك السياسي فقد نلت رابطة الدم بين أعضاء الفرع الملكي السابق قوة كما هي . كان العامة يحاربون العامة وكان افراد العشيرة الملكية يحاربون أمثالهم . وإذا قتل شخص من العامة عدوا من العائلة الملكية فإن هذا الشخص من العامة يتعرض للقتل بيد زعيمه نفسه ، وعند مهاجمة قرية من القرى ، كان على المهاجم الأول الذي يصل الى رئيس القرية ، اذا كان المهاجم من العامة ، أن يحمل رئيس القرية على كتفيه الى خارج القرية ويساعده على الهرب . وفي مقابل ذلك كان رئيسه يكافئه لاتقاده حياة أحد أقاربه . ولكن اذا كان الشخص الأول الذي يصل الى رئيس القرية من أفراد الأسرة الملكية فإنه كان ينازل رئيس القرية حتى يقتل أحدهما الآخر . وكان هناك نظام آخر أنجح من هذا النظام ، وهو أن يقيم في كل قرية مندوب يعينه الملك . وكان هؤلاء المندوبون دائما من العامة الذين يختارون من عشائر غير التي يرسلون اليها ، وكانت مهمتهم الرئيسية هي القيام بجمع الضرائب وتحصيل الغرامات وارسالها الى الملك ، والاشراف أيضا على سير العدالة .

وبالرغم من هذه المحاولات التي تهدف الى التنظيم فقد كانت ممالك مدغشقر ممالك لا تعمر وقتا طويلا . ولم تكن الحضارة السائدة بين سكانها كافية

لجعل صلة القرابة التي تربط بين أفراد العشيرة أو القرية الواحدة تتحول الى وحدة سياسية . وساهم الدين كثيرا في تقوية هذا النظام الذي يشبه نظام الأبروشيات ، وذلك لأن عبادة الأجداد قد امتصت وضمت اليها تقريبا جميع المعتقدات الدينية وطرق العبادة التي كانت معروفة هناك .

الفصل الخامس عشر

جنوب شرقى آسيا بعد العصر الحجري الحديث "النيوليتى"

وكما لاحظنا من قبل ، فإن جنوب شرقى آسيا والجزر الملاصقة له ، بما فيها جزر الفيليبين ، تكون منطقة حضارية واحدة . وبالرغم من أن سكان هذه الجزر يختلفون اختلافا بينا فى حضارتهم فانهم جميعا ينتمون الى أصل واحد مشترك فى العصر النيوليتى فى جنوب شرقى آسيا ، وتعرضوا لنفس التأثيرات من المدينتين الكبيرتين الهندية والصينية المجاورتين لهم . وفى القرى بنوع خاص نرى أوجه التشابه الحضارية تفوق الى حد كبير أوجه الاختلافات بينها ، ولهذا فمن الانصاف أن تتناول المنطقة كلها على اعتبار أنها وحدة واحدة مشيرين اليها على أنها منطقة جنوب شرقى آسيا ، مفرقين أثناء البحث بين اندونيسيا وبين البلاد التى فى أرض القارة ، أو بين المجموعات المختلفة من الاندونيسيين وبين الوحدات السياسية التى تعيش فى الأرض اليابسة عندما تكون هناك فوارق ذات أهمية .

فى الوقت الذى كان فيه الملايو - پولينيزيون ينشرون لغتهم وحضارتهم فى الأطراف البعيدة من المحيط الهادى ، وفى أماكن أخرى بعيدة عن الساحل الأفريقى ، كانت الأحوال فى منطقة جنوب شرقى آسيا بعيدة من أن توصف بأنها مستقرة . وفى واقع الأمر أن معظم الاختلافات التى نراها فى الأماكن البعيدة المختلفة فى المناطق الملايو - پولينيزية يمكن تفسيرها فى الحال لو فرضنا أن مؤسسيها قد تركوا منطقة جنوب شرقى آسيا فى أوقات متباينة.

وبالتالى كان لدى كل منهم عناصر حضارية متباينة ، وقد قامت العلاقات التجارية بين جنوب شرقى آسيا والهند والصين حتما قبل السجلات الأولى التى تشير الى هذه العلاقات بوقت طويل . وقد سمع الجغرافى الأفريقى ، بطليموس الاسكندرى فى عام ١٦٠ ميلادية أن المنطقة غنية بالمعادن وقال عنها انها تنتج الذهب والفضة ، وقد عرفت الأماكن التى تحتوى على القصدير فى شبه جزيرة الملايو واستثمرها الناس قبل هذا التاريخ بوقت طويل . وقد عثر على كثير من الأدوات الحجرية الجيدة الصنع والتى يرجع تاريخها الى العصر النيوليتى فى تلك المناجم القديمة ولكن لم توجد أدوات معدنية هناك، ويبدو من المؤكد أن السكان المحليين كانوا يستخرجون معدن القصدير لتصديره . وحيث أن القصدير المستخرج كان من المعدن الخالص فقد كان يجد له سوقا رائجة حيثما كان يصنع البرونز وحيثما كانت قيمته العالية تتناسب مع حجمه ، وهو الأمر الذى ساعد على نقله بطرق النقل البدائية .

ولسنا نعلم الى أين كان يصدر قصدير الملايو ولكن من المحتمل أن تكون الصين هى أرجح الأسواق . وقد بلغت سبائك البرونز الصينية حد الكمال فى عهد أسرة شانج (١٧٦٥ - ١١٢٢ ق م) ، وظل معدن البرونز أهم معدن فى الصين خلال الألف سنة التى تلت ذلك العهد . ومن ناحية أخرى لم يستخدم البرونز فى شرقى وجنوبى الهند الا فى نطاق ضيق اذ كانوا قد استطاعوا الحصول على معدن الحديد فى وقت قريب جدا من ذلك التاريخ غير البعيد .

كان سكان جنوبى الصين بحارة مهرة يستخدمون سفنا ضخمة حسنة الصنع تمخر البحار منذ العصر السابق لفجر التاريخ ، مما جعل فى مقدرتها أن تزور شبه جزيرة الملايو وذلك فى الوقت الذى كان فى استطاعة سكان جنوب شرقى آسيا أن يصلوا الى موانئ جنوبى الصين . وأخيرا، لا يمكننا أن نتجاهل أيضا احتمال استخدام طرق التجارة البرية التى تصل بين الصين وجنوب

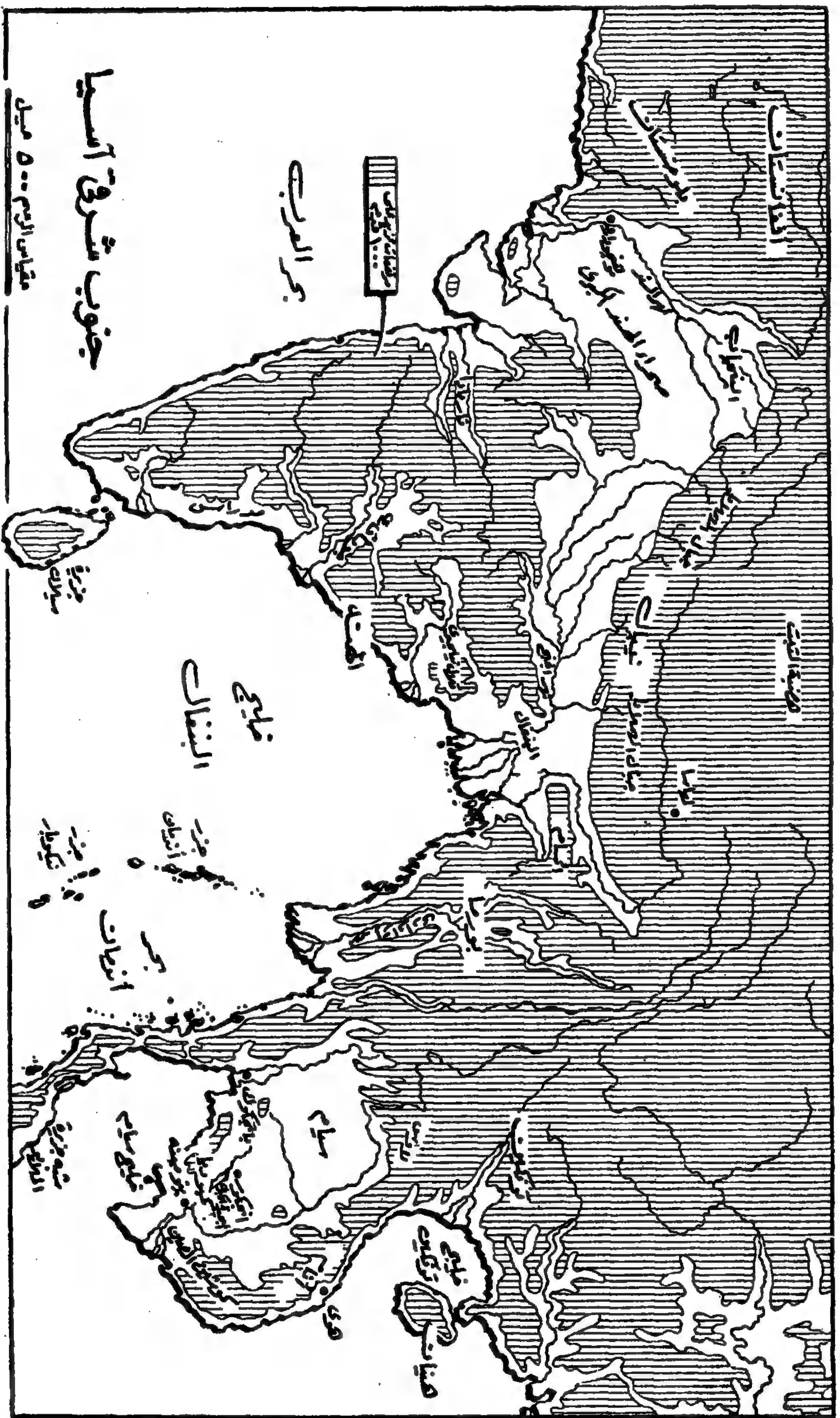
شرقي آسيا ، ومنستطيع دون شك أن نجيب على هذه المسائل المختلفة في هذا الموضوع عندما تكون لدينا نتائج كافية من تحاليل معدن البرونز الصيني حتى نستطيع أن نحدد مصادر هذا المعدن ونحصل على بعض المعلومات عن آثار جنوبي الصين التي تعتبر الى الآن في حكم المجهول بوجه عام في الفترة السابقة لأسرة هان (٢٠٢ ق.م. - ٩٠ م.)

وقد ظلت الأدوات الحجرية مستعملة في منطقة جنوب شرقي آسيا الى عصور متأخرة جدا ، ويبدو أن البرونز والحديد قد أدخل استعمالهما في آن واحد تقريبا . فقد أظهرت البحوث أن الأدوات البرونزية من طراز « دونج - صن » (Dong-Son) والتي ترجع في تاريخها الى ما بين عام ستمائة وثلثمائة قبل الميلاد هي أقدم الأدوات المعدنية التي وجدت في هذه المنطقة ، وهي مزخرفة بأسلوب غير صيني أو هندي على التحقيق . وقد وجدت لهذه الزخارف ما يماثلها ، وأقدم ما نعرفه عن تلك الزخارف المرسومة على الأقمشة ، تلك التي كانت تستخدمها بعض الجماعات الاندونيسية البدائية وفي الأدوات المنحوتة ورسوم بورنيو وفي بعض مناطق ميلانيزيا . هذا ويبدو من ناحية أخرى ، أن الطريقة المتبعة في السبك طريقة صينية . وقد صنعت أدوات حضارة دونج - صن كلها على الأرجح لتستخدم فيما يعود بالنفع وليس لاستخدامها في الطقوس الدينية ، كما عثر أيضا بين أدوات هذه الحضارة نفسها على أدوات مصنوعة من الحديد . ومن المحتمل أن البرونز كان يستعمل في ذلك الوقت في الأغراض الدينية بينما كان الحديد يستخدم في الأدوات المستخدمة في لحياة العامة كما نرى ذلك في الصين في الوقت الحاضر .

وبالرغم من الأدلة التي تشير الى العلاقات الكثيرة التي كانت تربط الصين بمنطقة جنوب شرقي آسيا فإن أقدم اشارة في التاريخ الصيني لهذه المنطقة لا يرجع تاريخها الا الى أيام حكم وانج - مانج Wang-Mang (١ - ٢٣ م)

فقط . ففي ذلك الوقت أرسلوا بعثة صينية الى « هوانج - تشى Huang-Tche » التى يحتمل أن تكون اسم جزيرة سومطرة ، لتجلب لحديقة حيوان الامبراطور الصينى خريتيا (وحيد القرن) . وفى عام ١٣٢ م . أرسل ملك « يى تياو Ye-Tiao » الاندونيسى الجزية لامبراطور أسرة هان . وليست لهذه العبارة قيمة كبيرة لأن جميع الهدايا التى كانت ترسل للامبراطور الصينى من الحكام الآخرين كانوا يقولون عنها انها جزية .

ولكن فى أواخر حكم أسرة هان امتدت السيطرة السياسية الصينية على جزء كبير من الهند الصينية ، وقد تكرر ذكر هذه المنطقة فى المصادر المعاصرة ، وتدل المكتشفات الأثرية على وجود عدد من الموظفين الصينيين هناك ، بل وتدل على وجود جالية من الصينيين الذين استوطنوا هناك . وعلى كل حال فيمكننا أن ندلل على وجود العلاقات التجارية الواسعة بين الصين ومنطقة جنوب شرقى آسيا من وجود النواقيس والطبول البرونزية الأثرية ، والأواني الفخارية ، وهى كلها من أنواع معروفة التاريخ فى بلاد الصين . ولم يكن تأثير الحضارة الصينية على منطقة جنوب شرقى آسيا ذا أثر فعال بالرغم من هذه العلاقة الطويلة ، وبالرغم من أن الصينيين قد تزوجوا من نساء من أهالى البلاد . فقد ربوا أطفالهم ونشأوهم على الأسلوب الصينى ، واحتفظوا بحضارتهم احتفاظا تاما ، وفى الوقت ذاته احتفظ أيضا سكان البلاد بحضارتهم الأصلية . وقبل سكان المنطقة بعض الأدوات والأساليب الفنية الصينية وأدمجوها فى حضارتهم ، ولكن يرجح جدا أنهم لم يقبلوا على اقتباس أى نظم اجتماعية أو سياسية أو دينية . ومن الصعب علينا أن تقدم تفسيراً علمياً واضحاً لهذا الموضوع الذى وصل فيه عدم الاقبال والتباعد الى هذا الحد غير العادى ، ولكن ربما كان ذلك راجعاً الى عدم التجانس التام فى وجهات النظر بين العالم الصينى والعالم الاندونيسى بصفة عامة ، وهو الأمر الذى جعل من المستحيل على كل من الفريقين أن يتفهم الفريق الآخر أو يتقبل



جنوب مشرقى آسيا

مقياس الرسم ٥٠٠ ميل

حضارته اللهم الا هذه الاستعارات البسيطة لبعض الأشياء والأدوات .
ومن الأمور التي تسترعى النظر حقا ، ذلك الموضوع الخاص بفشل
المغامرين الصينيين في أن يجعلوا من أنفسهم أمراء مستقلين أو أن يؤسسوا
لأنفسهم أسرات حاكمة ، لأنه كان في استطاعتهم تحقيق أغراضهم بما كان
لديهم من معدات حضارية راقية ، وقبل أى شئ آخر بما كان لهم من فلسفة
سياسية أكثر مما كان يستطيعه هؤلاء المهاجرون الهنود الكثيرون الذين
أصبحوا حكاما على جنوب شرقى آسيا . وبالرغم من أن جماعات ممن كانوا
يخرجون للنهب قد استطاعوا أن يقيموا ما يسمى بالجمهورية الصينية في
بورنيو فان القبائل الوطنية لم تصبح أبدا جزءا متما لهذه المجموعات .

وعلى عكس ما حدث مع الصين ، فقد انتشرت الحضارة الهندية في المنطقة
كلها وتركزت طابعها حتى بين أكثر القبائل البدائية . وان الانسان ليعجز عن
فهم السبب الذى أدى الى ذلك . فمن المؤكد أن ذلك لم يكن نتيجة
لضغط سياسى لأن الهند نفسها كانت مقسمة الى مقاطعات صغيرة تناصب
بعضها بعضا العداء فى الوقت الذى بلغ فيه النفوذ الهندى فى جنوب شرقى
آسيا ذروته . وربما كان مرجع ذلك الى أن الحضارة الهندية كانت مزيجا
قديما من عناصر مستمدة من حضارات نيوليتيه من جنوب شرقى آسيا ومن
جنوبها الغربى ، وكان هذا المزيج الحضارى أكثر ملاءمة للمزاج الملايو -
بولينيزى . وعلى أى حال فقد تقبلوا عناصر الحضارة الهندية وأقبلوا عليها
حتى وصل الأمر الى أنهم كثيرا ما كانوا يشيرون الى منطقة جنوب شرقى
آسيا بأنها الهند الأقصى . ومنذ بداية العصر المسيحى تقريبا حتى القرن الرابع
عشر الميلادى كان تاريخ هذه المنطقة صراعا يكاد يكون مستمرا بين الأسرات
الحاكمة الهندية وبين الامبراطوريات التى كانت تمتد حيناً وتتقلص حيناً آخر ،
تلك الامبراطوريات التى كان حكامها اما من البوذيين أو من الهندوس .
وأول دليل نملكه على وجود الحكام الهنود فى أندونيسيا مجموعة مكونة

من أربعة نقوش عثر عليها في شرق بورنيو ، ويرجع تاريخها الى حوالي عام ٤٠٠ م. فاذا كان الهنود قد توغلوا في بورنيو في ذلك العهد فان ذلك يحتم وجودهم في جزيرتي جاوه وسومطرة قبل ذلك التاريخ بوقت غير قليل . وقد عثر على تمثال للاله بوذا في جنوب جزيرة سومطرة ويرجع تاريخه الى القرن الثاني الميلادي ، ولكن من المحتمل أن يكون قد جرى بهذا التمثال بعد صناعته بوقت طويل ، ويبدو أن المهاجرين الأوائل كانوا يؤمنون بالبرهمنية ، أي يزاولون الطقوس الدينية للهندوس .

ومنذ استقرارهم الأول كانت جزيرتا جاوة وسومطرة أعظم مراكز النفوذ الهندي . وقد قامت في جزيرة سومطرة دولة شريفيچايا (Shrivijaya) التي ظهرت الى عالم الوجود في بداية القرن السابع . وكان حكامها من أتباع مذهب الهنايانا البوذي (Hinayana Buddhism) ولكنهم غيروا مذهبهم في بداية القرن الثامن الى مذهب المهايانا (Mahayana) وبالرغم من أن نقوش السريفيچايا مكتوبة بالكتابة البالية (Pali) القديمة التي كانت منتشرة في جنوبى الهند ، فان لغة تلك النقوش كانت احدى لهجات الملايو القديمة ، مما يثبت أن امتزاج المهاجرين بالسكان الأصليين كان قد تقدم كثيرا في ذلك العهد . ومن ناحية أخرى ، كانت اللغة السنسكريتية هي اللغة التي كتبت بها النقوش الأولى في جزيرة جاوه وكان الأمراء الأوائل لهذه الجزيرة من الهندوس وكان ينظر اليهم على أن الاله سيقا قد تجسد فيهم ، وقد اتتهجوا سياسة بناء المعابد على نطاق واسع ونسج على منوالهم الحكام الذين جاءوا من بعدهم . وفي منتصف القرن الثامن قامت أسرة شيلندرا (Shailendra) القوية في سومطرة وكانت معاصرة لأسرة شريفيچايا في الجزيرة نفسها . وكان حكام هذه الأسرة من البوذيين المهيانين (Mahayana Buddhists) ويرجح انهم جاءوا من البنغال وشيدوا امبراطورية واسعة تملك قوة بحرية ، استطاعت أن تسيطر على بحر الصين الجنوبي وأن تشن الحروب على كامبوديا (Cambodia)

وفي بلدهم الأصلي ، كانوا قد شيدوا البروبودور (Borobudur) وهو من أعظم الآثار التي عرفها العالم . وليس هذا البناء الا تلا طبيعيا حولوه الى استويا (Stupa) أى معبد بوذى . ونرى في هذا الأثر سبع درجات ، جعلوا الأربع السفلى مستطيلة الشكل بينما الثلاث العليا دائرية الشكل ، ثم سوا سفح التل ليمثل السطح الأعلى للبناء . وعلى الدرجة السفلى صوروا مناظر تمثل عذاب الجحيم وما يقاسيه هؤلاء الذين يعيشون دون أن ينقذوا أرواحهم . أما الدرجات الأخرى المستطيلة فقد نقشوها بمناظر تفصل لنا أولا حياة الجوتاما بوذا (Gautama Buddha) كمعلم ومخلص يأتي بالمعجزات ثم مجموعة مختارة من قصص تجسدهاته السابقة . وعندما يصل الزائر الذى يأتي للحج الى الشرفات الدائرية ، فان عقله يكون قد استعد لتقبل الحقيقة العليا ، وعند ذلك لا يجد الا البساطة الصافية ، فلا منحوتات ولا زخارف . وفي وسط سطح التل أقاموا استويا مشيدة من الأحجار الصلدة وفيها تمثال للجوتاما بوذا ، وحول هذه الاستويا شيدوا عددا من الاستويات الصغيرة المشيدة من الحجر المزخرف بالنقوش البارزة وفي كل منها تمثال للاله ذياني بوذا (Dhyani Buddha) تمثله وهو في حالة التأمل .

ومنذ القرن الحادى عشر لم يكن هناك فيما يبدو أى هجرات جديدة هامة من الهند سواء آكانت هندوسية أو بوذية . وتقدمت عملية الامتزاج بين حضارة الوطنيين وبين الحضارة المجلوبة تقدما كبيرا مع مرور الزمن ، شأنها في ذلك شأن ما تم أيضا من امتزاج الطقوس الدينية لكل من الهندوس والبوذيين . فما ان جاءت أواخر أيام القرن الثالث عشر حتى نرى أنه كان في استطاعة الملك سينغاسارى (Singhasari) فى جزيرة جاوة أن يبنى معبدا خصص الطابق الأسفل منه للاله سيثا والطابق الأعلى للاله بوذا . وكان من العادات المتبعة تقسيم الرماد المتخلف من حرق أجساد الملوك بين مدفين أحدهما سيثى والآخر بوذى . وقد ساعد على هذا التوفيق أن اعطاء الأهمية

العظمى لهذه الأديان كان مقصورا على الطبقات العليا أما الريفيون فقد كانوا ينظرون الى الطقوس الدينية كسحر من نوع راق ، ولكنهم لم يحاولوا أن يتفهموا مبادئ تلك الأديان .

ثم جاء بعد ذلك حادث هام آخر كان له أثر واضح في حضارة جنوب شرقي آسيا الا وهو دخول الاسلام ، الذي يمكننا أن نؤرخ بكثير من الدقة بداية دخوله . فعندما زار ماركو پولو (Marco Polo) جزيرة سومطرة في عام ١٢٩٢ كسفير لامبراطور الصين وجد مدينة بيرلاك (Perlak) الصغيرة ، والتي تقع في الطرف الشمالي لجزيرة سومطرة ، قد اعتنق أهلها الاسلام . وكان معظم المسلمين الذين وفدوا الى جزيرة سومطرة من الهنود ولم يكونوا من العرب . وكانت معظم المبادئ التي علموها للسكان الأصليين قد مرت بها معظم التغييرات اللازمة لجعل عقيدة صالحة لبدو الصحراء تلائم وتفي بحاجات قوم مزارعين يعيشون في منطقة الرياح الموسمية ، ولهذا انتشر الاسلام بينهم انتشارا سريعا .

وكانت آخر دولة هندوسية هامة في أندونيسيا هي مملكة مادجا باهيت (Madjapahit) في جزيرة جاوه . ففي عهد أحد رؤساء الوزراء المقتدرين ويدعى جاجا مادا (Gaja Mada) امتدت تلك الامبراطورية حتى شملت معظم أجزاء أندونيسيا . وعلى كل حال قد كانت هناك عوامل أخرى تتجمع ضدها وكان الوقت الذي استغرقه سقوط امبراطورية مادجا باهيت أقل بكثير من الوقت الذي استغرقه قيامها ، وكانت الفترة ما بين قيامها وسقوطها من سنة ١٢٩٣ م الى سنة ١٣٨٩ م . وبعد عام ١٤٠٠ م بدأت أسرة مينج (Ming) في الصين عهد توسع سياسي قصير الأمد في أندونيسيا ، وبالرغم من أن سلطتها لم تتعد تحصيل الجزية فان ما قدمته الصين من حماية للامراء الذين دانوا لها بالطاعة ساعد على انهيار الدول الكبرى التي كانت قائمة هناك . كان الصينيون كمعدهم دائما يقضون اهتمامهم على التجارة والسيطرة السياسية ، غير



معبد يقوم في وسط الماء في بورما

عابئين بالشئون الدينية ، ولهذا عاملوا كلا من الأمراء الهندوس والمسلمين دون أى تعيز لفريق خاص .

وانتشر الاسلام بينهم بسرعة فائقة ، اذ كان في اعتناق الاسلام خلاص لبعض السكان من نظام تسلط بعض الطبقات على البعض الآخر في الدين الهندوسى وهو نظام لا يتفق مع طباع وتقاليد سكان جنوب شرقى آسيا ، كما أن مبدأ الجهاد فى نشر الاسلام بين الكفار كان فرصة وجدت قبولا من بعض المغامرين الطموحين ومن قراصنة الملايو الذين كانوا يجوبون البحار الشرقية .

كان أى زعيم يستطيع أن يجمع حوله قوة صغيرة من الرجال وينشر الاسلام فى منطقة مازالت على دين الوثنية أو على دين الهندوس ، يصبح على ثقة مما سيناله من جزاء . كانت الغنائم دافعا قويا لمثل هذا العمل كما بشر الله المؤمنين الذين يجاهدون ويموتون فى سبيله بالجنة ، وهذا جزاء عظيم آخر . وقبل أن يتمكن المسلمون من تثبيت أقدامهم فى البلاد التى دانت لهم ، ظهرت على مسرح الحوادث الدول الأوروبية ، فجاء البرتغاليون الذين استطاعوا أن يسيطروا على الطرق البحرية فى تلك المنطقة فى عام ١٥١٥ م ، ثم جاء بعدهم الأسبانيون ثم الهولنديون والانجليز ، وقد بدأوا جميعا عهدا من السيطرة التى ظلت حتى عهد قريب ، ولم تبدأ فى الزوال الا فى أيامنا هذه . ودراسة حضارات جنوب شرقى آسيا الآن أشبه ماتكون بعجلة الزمن التى ترجع الى الوراء مارة بفترات متعاقبة من السيطرة الأوروبية والاسلامية والهندية الى أن تنتهى الى العصر النيوليتى . واذا توغل الانسان نحو الشرق من جزيرة جاوة الى جزر الفلبين أو سواحل الجزر الكبيرة الى داخلها فانه سيصادف حضارات أقل تأثرا بالنفوذ الأجنبى ، ويقل هذا التأثير كلما تقدم الانسان فى توغله . وعلى أى حال فهناك بعض مظاهر معينة تشترك فيها جميع الحضارات فى هذه المنطقة تقريبا مع بعضها البعض ، كما يرى أيضا فى توزيع بعض الحضارات مايدل دلالة واضحة على أصلها .

ويقوم الاقتصاد فى جميع أنحاء جنوب شرقى آسيا على زراعة الرز ، وتستخدم طريقة زراعته بالقطع والحرق فى المناطق المتخلفة أكثر من غيرها ، أو فى الأماكن التى يستحيل فيها الرى . ولكن هذه المناطق التى يستحيل فيها الرى قليلة لأنه حتى فى المناطق الجبلية نراهم يزرعون الرز بطريقة الرى على مدرجات الجبال .

استخدمت الجماعات التى تأثرت كثيرا بالنفوذ الهندى المحراث الذى يجزه ثور أو جاموسة ، أما الآلة التى كانت مفضلة لديهم فى الزراعة فهى

الجاروف ذو اليد الطويلة والسن غير العريض الذى تطور من عصا الحفر التى كانت شائعة الاستعمال فى العصر النيوليتى . أما الحيوانات المستأنسة فلم تلعب دورا هاما كمورد للطعام أو كوسيلة للنقل ، ولم يستعمل اللبن الا قليلا حتى فى المناطق التى كان فيها النفوذ الهندى قويا ، أما صيد السمك فكان منتشرا فى كل مكان على الساحل وعلى شواطئ الأنهار .

وكانت المنازل مستطيلة فى تخطيطها وذات سقوف مثلثة ، وكانت من القش ومرتفعة دائما عن سطح الأرض ، اذ كانت تشيد على أعمدة فى المناطق المنخفضة الحارة أو على أرصفة حجرية فى المناطق المرتفعة الأكثر برودة .

وكانت الملابس تنسج من مواد مختلفة ، ولكن القطن والحرير كانا أكثرها شيوعا ، وكانوا يزخرفونها بطريقة من اثنتين : طريقة « ايكات Ikat » وهى رسوم تصبغ خيوطها وتوضع كسدادة (الخطوط الطولية) قبل أن تنسج ، والطريقة الثانية هى طريقة « باتيك batik » وهى رسوم ترسم على القماش بعد الانتهاء من نسيجه ، وذلك بتغطية جزء منه قبل صبغه ، وقد نسجت بعض أقمشة البروكاد الفاخرة المطرزة بالمعدن فى مناطق قليلة . ويبدو أن صناعة النسيج بأكملها قد جاءتهم من الهند ، وكانت نساء أعلى الطبقات الاجتماعية يفخرن بمهارتهن فى النسيج . ومازالت بعض المجموعات المختلفة تستخدم الملابس المصنوعة من قلف الأشجار ولكن الحد الذى وصلت اليه هذه الصناعة يتناسب تناسبا عكسيا مع مدى ماوصل اليه النفوذ الهندى فى تلك البقاع .

وكان سكان هذه المناطق من جميع الطبقات الاجتماعية يلوكون التانبول (betal) . يأخذون قطعا من جوز نخيل الأركا (Arekka) ثم يعصرون عليها الليمون ويلفونها بأوراق القفل ، فاذا مضغت تحدث تأثيرا مخدرا لطيفا . ويضيفون الآن اللبان الأمريكى فى المناطق التى انتشرت فيها الحضارة الأوروبية ليزيد من المدة التى يتمتعون فيها بمضغ تلك المادة .

وقد استقبل أهالى هذه البلاد نبات التبغ بحفاوة بالغة عندما أدخله الأوروبيون إليها بعد اكتشاف أمريكا وأصبح يدخن الآن فى كل مكان ، وقد انتشر النبيذ المستخرج من نخيل البلح بالرغم مما نص عليه الاسلام ، وتحريم النبى لشرب الكحول. وحل الكبريت الأوروبى محل الطرق البدائية فى إشعال النار ، وقبل ذلك كانت طريقة إشعال النار بوساطة منشار الغاب الهندى هى الطريقة المتبعة بين الجماعات المتأخرة ، أما فى المناطق الأكثر تقدما فقد كانت طريقة إشعال النار بوساطة المكبس هى الطريقة المفضلة . كانت هذه الطريقة الأخيرة عبارة عن بوق على هيئة اسطوانة تضيق فى قاعها ومجهزة بمكبس محكم يثبتون فى سطحه الأسفل خيطا من القطن المغموس فى الزيت فاذا ماضغطوا المكبس فى الاسطوانة فان هذا الضغط المفاجئ الناتج من ضغط الهواء فى الاسطوانة يكفى لتوليد الحرارة الكافية لإشعال القطن . وانحط مستوى الصناعات المعدنية الآن بين السكان نتيجة لمنافسة المصانع الأوروبية ، ولكن الأمر الذى يدعو الى الدهشة أن صناعات المعادن الوطنية كانت فى كل مكان ، حتى فى المناطق البعيدة المتخلفة ، على درجة كبيرة من التقدم . وكانوا يصبون الشبة (النحاس الأصفر) ، وليس البرونز ، بطريقة الشمع المفقود ، أما الأدوات المزخرفة المصنوعة من الذهب والفضة والمرصعة بالأحجار الكريمة فكانت على جانب كبير من الجمال تضارع فى دقة صنعها ما ينتجه أى بلد فى أى مكان فى العالم . وانتشر استعمال المنفاخ ذى المكبس فى جميع أنحاء البلاد ، وصهروا الحديد المستخرج من المعادن الخام المحلية وصنعوا الصلب . أما الأدوات والأسلحة فقد كانت على جانب كبير من دقة الصنع والاتقان . وشاع استعمال الحربة والدرع فى كل مكان ، أما القبائل التى كانت أقل حضارة فقد استخدمت بلطة ذات سلاح عريض تشبه ساطور القصاب ، فى حين أن القبائل التى كانت أكثر تقدما استخدمت أنواعا مختلفة من السيوف أدخلت على أشكالها الهندية بعض التعديلات المحلية . وكان

أهم ما يميز هذه المنطقة هو استعمال الخناجر والسيوف المعروفة باسم كريس (Kris) وهي سيوف ذات نصل متموج تستخدم للقطع وللطعن . وفي جاوة ، كانوا يصنعونها من صفائح من الصلب المصنوع بطريقة الكربون المنخفض ثم من الكربون العالي بالتعاقب ، فكانت هذه الطريقة في الصناعة تكسب النصل الصلابة والقوة، وكانت هذه الصفائح تلحم مع بعضها البعض ثم تطرق وتطوى ، ثم يعاد لحامها مرة ثانية وهكذا . فاذا ما تم صنع النصل بزخرفون سطحه بوضعه في سائل من الزرنيخ وعصير الليمون الأمر الذي يجعل الصفائح المصنوعة بطريقة الكربون المنخفض الصلب تتآكل وينتج عن ذلك زخرفة تشبه في مظهرها شكل الخشب المتآكل . وعرفوا أيضا القوس والقاذفة واستخدموها في جميع أنحاء المنطقة ، ولكنهم لم يعتبروا هذا أو ذاك سلاحا ذا أهمية .

وكان للقبائل المتأخرة غرام شديد بالأشياء القديمة التي كانوا يعلقون عليها أهمية كبرى ، ولها بينهم قيمة خيالية ، وكانت الأواني الصينية القديمة والطبول البرونزية على مختلف أشكالها من أهم الأشياء المفضلة لديهم . ويعود تاريخ بعض هذه الأشياء الى عهد أسرة هان في الصين ، وبعضها الآخر لا يعرف له أصل على وجه التحديد ، أما الأجراس النحاسية فقد كانت ذات أهمية عظيمة بينهم في كل مكان وكانت لها مكانة كبرى في كثير من أعمالهم شبه الرسمية ، وفي بورنيو ومدغشقر وفي غرب أفريقيا ، كان للخرزات القديمة قيمة كبيرة بالفوا فيها الى أقصى حد .

أما الثياب فكانت قليلة على وجه العموم . وكان القدر الذي تغطيه الملابس من الجسد يتفق تقريبا مع الحد الذي وصل اليه النفوذ الهندي . كان الرجال يرتدون مئزرا حول خصورهم ، ولكن في المجموعات الأكثر تحضرا كانوا يرتدون ثوبا يلفونها حول النصف الأسفل من الجسم ، وقد حذت النساء حذوهم في ذلك . وكان كلا الجنسين يرتدون كالعادة قراطق (صدريات) قصيرة . اما

الجماعات التي بلغت شأوا كبيرا من الحضارة فكان أفرادها يرتدون في المناسبات الرسمية ملابس جيدة الصنع ، ويضعون فوق رؤوسهم أغطية مزركشة ويتحلون بالجواهر . وانتشرت عادة الوشم بين الجنسين ، وبطبيعة الحال كان الوشم يزداد بين الجماعات التي ترتدى ملابس أقل من غيرها . وكذلك انتشرت عادة تسويد الأسنان وبردها ، والتفسير المعتاد لمثل هذا العمل هو أن أسنان الانسان يجب ألا تبدو كأسنان الكلاب أو الخنازير .

وكانت التجربة الجنسية قبل الزواج احدى المظاهر المتأصلة في حضارات جنوب شرقى آسيا ولم يستطع الدين الهندوسى أو الدين الاسلامى أن يقضيا عليها قضاء تاما . وفى كثير من القبائل المتأخرة جدا تنام الفتيات المراهقات بعيدا عن عائلاتهم فى منازل خاصة حيث يستطيع الشاب العزب أن يزورهن ، وحتى فى الأماكن التى لم يعد فيها وجود لمثل هذه الأماكن فانهم يتسامحون كثيرا فى موضوع التجربة الجنسية قبل الزواج . ولكن من ناحية أخرى بأشد أنواع العقاب ولا يسمح للرجل بالزواج بأكثر من زوجة واحدة مادامت بالخيانة بعد الزواج من أى من الجنسين كانت من الأمور التى يعاقبون عليها بأشد أنواع العقاب ولايسمح للرجل بالزواج بأكثر من زوجة واحدة مادامت زوجته على قيد الحياة ، ولكن فى استطاعة الأمراء والموسرين من الناس أن يتزوجوا بأربع زوجات وبعدد غير محدود من الاماء مستغلين فى ذلك ماسمح به الدين الاسلامى . وحتى بين الجماعات الاسلامية تتجول النساء بحرية تامة وغير مقنعات ، ولا يكاد يقل مركز المرأة الاجتماعى كثيرا عن مركز الرجل . ولكل من لجنسين حرف خاصة يمارسها ولكن ليس هناك من حرج على الرجال اذا ساعدوا فى أعمال الطهى وفى تربية الأطفال وغير ذلك من الأعمال المنزلية . ولا يتزوج سكان القرى الا من بينهم ، ولكن الجماعات الصغيرة المرتبطة برابطة القرابة من بين أهل القرية نفسها كانوا يتزوجون من غير عائلاتهم . والاستثناءات الرئيسية فى نظام الزواج الداخلى كانت حالات أولئك الذين يحيون فى ظل نظام طبقي عتيق ويمكن تتبعه الى أثر النفوذ

الهندي ، وهو النظام الذي يحدد عدد العائلات في كل طبقة في أى قرية ، ففى مثل هذه الحالات يلجأ أعضاء هذه العائلات الى خارج قريتهم للبحث عن الأزواج .

وقد تقدمت النظم القانونية وتطورت كثيرا حتى شملت كل أوجه النشاط، والعلاقات الاجتماعية . وينظر الناس الى هذه القوانين كما ننظر نحن الآن الى قوانيننا، اذ تعتمد على التقبل الاجتماعى لها وليس على مالها من هبة آتية من قوة فوق قوة البشر ، وهى تختلف أيضا اختلافا واضعا عن نظم التحريم (التابو) ، التى تنتشر بين الناس انتشارا واسعا بل وتعتبر من مميزات هذه المنطقة من بقاع العالم . ومن بين المظاهر غير العادية لنظام التحريم ، ذلك الأمر الذى يفرض العزلة التامة على أهل القرى خلال فترة من الزمن يعيشون فيها بدون عمل لعدة ايام متتالية . وخلال هذه الفترات لا يسمح لأى غريب بدخول القرية ، حتى تلك الأعمال الضرورية التى لا يستغنى عنها كالطهى وتناسول الطعام ، فانها تخفض الى الحد الأدنى .

وبالرغم من تعاقب الطقوس الدينية للهندوس والبوذيين والمسلمين بعضها فوق بعض فان الديانة لا تزال تركز حول محاولة تهدئة الأرواح المعادية وطلب المعونة من أرواح الأجداد . ويمكن التعرف على ارادة الأرواح عن طريق الوسطاء الذين يذهبون فى سبات عميق ويتركون الأرواح تتكلم على ألسنتهم . ومازال التنجيم واسع الانتشار بينهم ومازال السحر الذى يوقع الأذى يمارس كثيرا ، وما زالت حوادث دس السم للآخرين من الأمور المعتادة .

وفيما عدا مجموعات القرى التى اتحدت وكونت من بينها دولا تحت لواء حكومة مركزية فان القرى كانت فى حالة حرب مستمرة ، كأنما هى حالة وباء مستمر ، لم يقض عليها الا التدخل الأوروبى . وكان السبب فى انتشار تلك الحالة راجعا الى عادة اصطياد الرءوس ، وهذه العادة بدورها قد نبعت من نظرية القوة التى تشبه بعض الشئ فكرة المانا (Mana) عند البولينيزيين .

فمن المفروض أنه يوجد في كل فرد أو جماعة قدر معين من القوة الروحية ، ولهذا كانت قوة الأشخاص الذين قطعت منهم رءوسهم تضاف الى ما يمتلكه فعلا المحارب الناجح من تلك القوة هو أو قريته . ولهذا كانت هناك قبائل كثيرة تعتقد أن الرجل لا يمكن أبدا أن يحصل على الثراء ما لم يجمع عددا من الرءوس فيضيف قوتها الى قوته . وكانت الجماجم تحفظ ، وكانت أعمال صائد الرءوس الناجح تؤهله للبس حلة من نوع معين ، ويكون له الحق في وشم جسده برسوم معينة .

وهناك ، أو كانت هناك ، أنواع متعددة من حضارات أخرى منتشرة بين بعض مناطق جنوب شرقى آسيا حيث أقام المهاجرون الهنود ولايات مركزية ، وكان وجود كل منها بداية تكوين طبقات اجتماعية . وكانت ظاهرة التجنب التام للمنبوذ في نظام الطبقات الهندية لا تتفق على الاطلاق مع ما يؤمن به سكان جنوب شرقى آسيا من التماسك المحلى ، وكانت أكثر مما يستطيعون قبوله . ومع ذلك فإن زواج رجل من طبقة وضيفة بامرأة من طبقة عالية كان أمرا ممنوعا في كل مكان ، أما الاختلافات في المركز الاجتماعى فقد وجدت ما يؤيدها في تلك القواعد المتأصلة بينهم في أدب السلوك . وكانت هناك طرق مختلفة يتحتم اتباعها عند تحية الأكفاء ، أو من هم أعلى درجة أو أقل درجة في مراتبهم الاجتماعية ، كما كانت هناك ألفاظ خاصة تستخدم عند مخاطبة كل طبقة منها .

وكان الزعيم الذى يترجع على رأس المملكة ، ويطلقون عليه اللقب الهندى راجا (Rajah) يعيش في قصر رحب يحيط به عدد كبير من نساء الحريم ، كما كان هناك حراس للقصر ومجموعة ضخمة من الأتباع والخدم وموظفى الحكومة . وكان رئيس الوزراء هو أهم شخص بين موظفى الحكومة وكان الراجا يترك له عن طيب خاطر جميع مقاليد الحكم ولم يشذ عن ذلك الا عدد قليل من الراجات ذوى النشاط غير العادى . وكان الراجا ، كرمز للدولة وذا صفة شبيهة

مقياس الرسم ٥٠٠ ميل

جزر الهند الشرقية



١٠٠٠ ميل

بالصفة الالهية ، يؤدي أهم ما تتطلبه منه طبيعة وظيفته عند قيامه بالشعائر الدينية التي تحفظ القوة الروحية لدولته . وكانت رجولته احدى مظاهر قوته ، وكانوا يتوقعون منه أن يضم الى حريمه أجمل فتيات المملكة ، ومع ذلك فلم يكن هناك سوى ملكة واحدة من أصل ملكى ولم يكن فى استطاعة أحد لا يكون ابنا مولودا لها أن يرث الملك .

وكثيرا ما كانت المعابد الكثيرة تشيد بفضل رعاية الملك ويصرف عليها من دخل بعض قرى معينة . وكان رجال الدين من الهندوس والبوذيين يقلدون البراهمة الهنود عند قيامهم بالطقوس الرسمية فى هذه المعابد ، وكانوا يسخرون قوتهم فى السحر لمنفعة الأفراد الأغنياء الذين تمكنهم ثروتهم من دفع الثمن اللازم لهذا العمل . وكانت المعابد والقصور هى المراكز الرئيسية للنشاط الفنى ووجدت بعض الطرز الفنية الهندية طريقها الى الأساليب الفنية القديمة فى جنوب شرقى آسيا واختلطت بها ، وترجموا كثيرا من القصص الهندية الى اللغات الوطنية ، كما قلدها أيضا بنجاح كبير . وكان رجال الطبقات العليا يفخرون بمهارتهم كممثلين يؤدون أدوارهم بعمل الاشارات دون الكلام وكان الناس ينظرون الى الرسم والتأليف الأدبى على أنهما من المهن التى تليق بالنبلاء اذ كان لديهم فسحة كبيرة من الوقت لممارسة مثل هذه الأمور ، لأن أعباء الحكم عليهم قد قلت حتى اقتصرت على اعلان الحرب وجمع الضرائب من الفلاحين البؤساء . وبالرغم من وجود ممثل للملك ، وغالبا ما يكون من أقاربه ، فى كل قرية ، فانه كان يسمح لأهل القرية بأن يحكموا أنفسهم بأنفسهم طبقا لقانونهم المعروف باسم أدات (Adat) ، ذلك القانون الذى كان سائدا بينهم منذ أقدم وأبعد العصور .

ولم يغير دخول الاسلام من هذه الصورة الا الشئ القليل وذلك لأن السلطان المسلم حذا حذو الراجا فى أعماله .

وبالرغم من مناهضة الاسلام لعمل التماثيل فمازال فن عمل التماثيل من

الفنون المزدهرة . وقد استقر الاسلام الآن في جميع أنحاء أندونيسيا وجنوب الفيليبين تقريبا ، ولم يبق من الأماكن التي ظلت فيها الأساليب الهندوسية والبوذية سائدة بين السكان الا جزيرتا بالي (Bali) ولومبوك (Lombok) ولا زالت القبائل « الوثنية » تحتل المناطق النائية مثل داخل جزر بورنيو ، وفي سومطرة توجد قبيلة مينا نجكابو Menangkabau المسلمة بالاسم ولكنها مازالت تحتفظ بنظمها الخاصة بالانتساب الى الأم وسلطتها على العائلة ، وهي أمور يعتبرها المؤمنون الحقيقيون وصمة عار لهم .

واتصلت أراضي جنوب شرقي قارة آسيا وهي واقعة بين الصين والهند ، بهاتين الحضارتين العظيمتين في وقت مبكر ، ماعدا تلك الأراضي التي تقع الى الشرق من جبال لاوس (Laos) ، وكان النفوذ الهندي في تلك المنطقة أكثر انتشارا وأقوى تأثيرا من النفوذ الصيني ، وقد يرجع هذا الى أن الهنود قد أتوا فيما يبدو كمستعمرين ومبشرين بينما أتى الصينيون كفاتحين أو تجار . وحتى في الأزمان التي تلت الفتح كان الصينيون لا يستقرون الا نادرا في الأراضي التي أخضعوها استقرارا دائما ، وكانوا يظلون بعيدين عن السكان الوطنيين عندما ينشئون المستعمرات . ولم يكن الصينيون في أي وقت من الأوقات قوما يسعون الى هداية غيرهم بعكس الهنود ، سواء أكانوا هندوسيين أم بوذيين أم مسلمين ، فانهم كانوا دائما ذوي نشاط تبشيري عند استعمارهم لأي بلد .

وكانت أقدم مملكة في جنوب شرقي آسيا هي مملكة فونان (Funan) ، وقد اختفت هذه المملكة اختفاء تاما مما دعا بعض المؤرخين الأوروبيين القدامى الى الاعتقاد بأنها كانت مملكة أسطورية ربما كانت في احدى الجزر ، حتى عثر أحد علماء اللغة الصينية من الفرنسيين في بعض كتب التاريخ القديمة باللغة الصينية على اشارات الى مملكة فونان وقد قام هذا الباحث بترجمة هذه الاشارات .

تكونت مملكة « فونان » من القرى التى كانت منتشرة فى الأرض الخصبة فى المناطق الواطئة على امتداد نهر ميكونج (Mekong) ، وفى القرن الثالث الميلادى أخضعت هذه المملكة لنفسودها دولا أخرى مجاورة حتى احتلت ما يسمى الآن باسم الصين الكوشينية (Cochin China) وكمبوديا (Cambodia) والجزء الشمالى من شبه جزيرة الملايو . وكان سكان فونان من شعب « مون خمر » (Mon Khmer) الذى ينتسب اليه أهل سيام وكمبوديا ، وكانت شبه جزيرة الملايو عندما أخضعتها مملكة فونان واقعة تحت نفوذ هندي قوى . ولما كانت مملكة « فونان » واقعة على الطريق التجارى المباشر بين الهند والصين فقد استقرت فيها الجاليات الهندية منذ القرن الأول الميلادى وجلبوا اليها بعض الاساليب الهندية .

وفى القرن السابع الميلادى هزمت مملكة فونان أمام جحافل من شعوب الـ « خمر » الذين كانوا فى كمبوديا ، وأصبحت جزءا من بلادهم . وامتدت امبراطورية كمبوديا حتى شملت معظم أراضى الهند الصينية كما شملت فى فترة من الفترات شمال شرقى سيام ، وهذا ما يفسر لنا سبب ذلك التشابه الذى نلمسه بين أهل سيام وأهل كمبوديا فى العادات وفى الموسيقى والدراما والرقص ، وذلك بالرغم من أن الشعبين يتكلمان لغتين مختلفتين .

وعلى رأس « البحيرة الكبرى » أقام الكمبوديون عاصمتهم « انجكور توم » (Angkor Tom) وأقاموا بجوارها معبد « انجكور قات » (Angkor Vat) وقد أقيمت هذه المجموعة من المباني على أرض تزيد مساحتها على ١٠٠٠٠ فدان . وقد شيدت فيما بين القرن العاشر والقرن الخامس عشر خلال حكم عشرين ملكا . وبلغ معبد « انجكور قات » ذروة مجده فى عهد الملك سوريارا قارمان (Suriyaravarman) الثانى (١١١٣ - ١١٥٠) ، وقد أقيم هذا المعبد لتكريم الاله « فيشنو » (Vishnu) ، رغم أن الملك استطاع بعمل احدى الألاعيب الكمبودية أن يوحد بين نفسه وبين هذا الاله ، فأصبح هذا المعبد

ضريحا لجلالته . وقد عثر على تماثيل بوذية قليلة في المعبد مما يثبت أنه في يوم من الأيام كانت هذه التماثيل تستخدم في الطقوس الدينية البوذية .

كان الطراز الفنى الهندى هو الطراز السائد فى هذا المعبد ولكننا نرى فى الوقت ذاته أن نحأتى خمر (Khmer) القدامى قد بحثوا عن مصادر جديدة فى مختلف الفنون الأجنبية ، وألهمتهم هذه الفنون فتوصلوا الى انتاج أعمال فنية تختلف عن الأساليب الهندية بل أن بعضها كان جديدا وغير مقتبس من أى فن آخر . وكانت أكثر المباني من الحجر الرملى ولكنهم استخدموا الطوب أيضا فى تشييد بعضها . وزخرفوا كرايش الأبواب وأعتابها وأعمدتها برسوم دقيقة ملأى بالحيوية . أما الجدران الخارجية فقد زينوها برسوم بالحجم الطبيعى تمثل ١٧٥٠ أفسارا (apsara) (أى راقص سماوى) ، يختلف لباس رأس كل منهم عن الآخر ، وكانت هذه الرسوم المحفورة تمتد على الأقل مسافة نصف ميل فوق سطح الجدران .

وأنهارت امبراطورية كمبوديا حوالى عام ١٤٤٠ م بعد حرب طويلة مفاجئة مع سيام . وكان شعب الـ « تشام » (Chams) ينهبون الامبراطورية من الشرق ، كما كانت هناك أيضا بعض الاشتباكات مع الأناميين . وقد نهبت جنود « سيام » معبد انجكور وفر الملك والنبلاء من المدينة ، وأقاموا فى مدينة « پنومپنه » (Pnompenh) وهى العاصمة الحالية .

وهاجر السكان من المنطقة أيضا وخلفوا وراءهم مدينة ومعبدًا من أجمل ما شيده الانسان فى العالم لتفعل بهما الغابة ما تشاء . ومن الأمور التى تدعو الى الدهشة الحقة أن تلك المدينة العظيمة التى ظلت طيلة قرنين من الزمان تقاوم أعداءها وتحاربهم حربا مستمرا يهجرها ملوكها بل وأهلها هجرانا كاملا ، ومهما كان الأمر قريبا كانت فخامتها التى تأخذ بمجامع القلوب من بين أسباب سقوطها . فمثل هذه المباني العظيمة لا بد أنها قامت على أكتاف الأرقاء وتسخير القرويين ، وربما لم تكن تلك المباني العظيمة فى نظر جموع

الشعب الا رمزا للاستغلال والعمل المرير اللذين هربا منهما عن طيب خاطر .

وفي السنين الأولى من القرن العشرين ، عندما قطعت الحكومة الفرنسية أشجار الغابة التي كانت قد نمت على هذه المباني وجدوا أنها لم تكن في حاجة الى أى ترميم كبير لصيانتها . فقد كان المعمارىون الذين قاموا بتصميم هذه الأبنية يفهمون حق الفهم مشاكل ثقل الأحجار وتوزيع الكتل مما ساعد هذه الأبنية على مقاومة الغابات الزاحفة ومرور الأجيان المتعاقبة . وقد تفتت بعض المنحوتات الجميلة والزخارف البديعة ولكنها مع ذلك مازالت تحتفظ بجمالها الأخاذ وحيويتها الكبيرة .

والى الشمال الشرقى من شعب « خمر » كان يعيش ال « تشام » الذين كانوا يتحدثون بلغة الملايو ، وكانوا فى أوائل العصر المسيحى مجموعة من الصيادين البدائيين وصائدى الأسماك، ونظرا لأنهم كانوا فى منتصف المسافة بين الصين وجزيرة جاوة فقد تأثروا منذ عهد بعيد بهاتين الحضارتين الكبيرتين وعلى الأخص بالحضارة الجاوية .

وقد أقبل التشاميون على الديانة الهندوسية فى مبدأ الأمر ولكنهم اعتنقوا الاسلام بعد ذلك ، وكانت لغة الكتابة عندهم هى اللغة السنسكريتية . وغزا الصينيون بلاد « تشاميا » (Champa) و « أنام » (Annam) فى مناسبات كثيرة وبالرغم من أن منطقة «تشاميا» كانت الى جنوب الأخرى فانها لم تخضع لسيطرة الصين خضوعا تاما . وفى احدى الحروب التى قامت بها تلك البلاد ضد الصينيين واستمرت من عام ٤٣١ الى عام ٤٤٦ نهب الصينيون المعابد الهندوسية فى تشام ويقال انهم صهروا التماثيل الذهبية وحملوا معهم الى الصين الف رطل من الذهب ، ومهما كان فى هذا الخبر من مبالغة فانه دلالة على الثروة والقوة اللتين كانت تتمتع بهما امبراطورية تشاميا فى ذلك الوقت ، وكانت عاصمة تشاميا فى « اندراپورا » (Indrapura)

على مسافة قريبة من « هيو » عاصمة أنام ولم يزد على آثار معابد التشامبا في فخامتها الا آثار « انجكور فات » .

وقد استخدم « التشامبيون » الطوب في البناء ولم يستخدموا الحجارة الا في أعمال الزينة وفي بناء الواجهة . وكان الهيكل الرئيسى مكونا من ثمانية معابد أقيمت على قواعد مرتفعة وزينت بمنحوتات وأفاريز جميلة . وما زالت تغلب على منطقة التشامبا المؤثرات الهندية ولكن مع بعض التعديلات التى سببتها صلتهم بالصين . وقد حارب « التشامبيون » سكان كمبوديا خلال القرن الثالث عشر . ولما كانت منطقتا تشامبا وأنام تحتلان أجزاء متلاصقة من الساحل الشرقى للهند الصينية فانهما كاتتا دائما فى حالة حرب ، وقد هزمت التشامبا فى القرن الخامس عشر ، وضمها أهل أنام الى بلادهم . وقضى على معظم شعب « تشام » ودفعوا بمن تبقى فى هذه المملكة التى كانت قوية فى يوم من الأيام ، دفعوا بهم من الشاطئ الى المناطق الجبلية مرة أخرى حيث يعيشون حتى الآن كأقلية صغيرة . ويزرع « التشامبيون » الرز ولكنهم لا يربون الخنازير مثلما يفعل المزارعون الآخرون من الأناميين ، وذلك لأن الغالية العظمى من « التشامبيين » مسلمون لا يمسون لحم الخنزير .

وفى بداية القرن التاسع عشر عندما بدأت الدول الغربية تدرك امكانيات استغلال بلاد الشرق كانت حضارة أنام هى الحضارة السائدة فى شرقى جبال الهند الصينية، وكانت أنام هى البلد الوحيد فى جنوب شرقى آسيا الذى كان للحضارة الصينية فيه الغلبة على الحضارة الهندية . وعلى مدى مئات من السنين كانت أنام تقع تارة تحت السيطرة الصينية ثم تقوم بعد ذلك من كبوتها وتستعيد استقلالها ، لتعود من جديد الى خضوعها . وبالرغم من أن كلا من الصينيين والأناميين ظلوا محتفظين بكيانهم اللهم الا فى حالات قليلة من الاختلاط بالزواج أو الصلات الاجتماعية ، فان النظم الدينية والحكومية بل والتنظيم العائلى قد قامت على طراز وأسلوب مثيلاتها فى الصين . وكان العلماء الأناميون

يدرسون الكتب الصينية التقليدية ، وكان مثلهم الأعلى هو قانون كونفوشيوس الأخلاقي الذي يحتم احترام من هم أكبر سناً ، وما يحويه من قواعد لأدب السلوك كانت الأسرة ، كما كان شأنها في الصين ، هي الوحدة الاجتماعية الأساسية ، وكانت عبادة الأجداد والمحافظة على لوحاتهم من الواجبات الرئيسية على أهل كل منزل في أنام . أما الدين فكان خليطاً من نوع سهل متسامح من البوذية ، ونوع آخر من الطاوية (Taoism) التي كانت تهتم كثيراً بتهذئة الأرواح المحلية أكثر من عنايتها بتعاليم لاو - تزه (Lao Tzu) مع قبول جزئي للكاثوليكية التي جلبتها البعث التبشيرية الفرنسية .

وكما كان الحال في الصين ، كان الناس ينظرون إلى الأباطور على أنه سليل مباشر لاله الشمس . وكان باب الوظائف مفتوحاً لجميع الرجال من جميع الطبقات الذين ينجحون في امتحانات المسابقة التي كانت تقام لهم ، كما كانت الحال في الصين فيؤدون امتحاناً في الكتب التي خلفها كونفوشيوس . وعندما احتلت فرنسا بلاد الهند الصينية الفت النظام القديم واستبدلوا بنظام التوظيف الصيني سيطرة الموظفين الفرنسيين . وحاولت فرنسا أن تسيطر على سياسة استيعابية لكي تحطم قوة طبقة الموظفين وقوة الجماعات أو القرى التي كانت بمثابة مؤسسات تحكم نفسها بنفسها وتقوم على إسعاد أفرادها وتعليمهم . وبالرغم من أن الفرنسيين قد أدخلوا بعض الإصلاحات ، وأكثروا من الأراضي الصالحة للزراعة واستغلوا موارد البلاد المعدنية ، وأنشأوا خطوطاً للسكك الحديدية وطرقاً للسيارات ، فإن حكمهم لم يتجه نحو توحيد السكان . ففي ظل الحكم الفرنسي كانت هناك في الهند الصينية اختلافات كثيرة في اللغة وفي الحضارة ، وكان الأمر الوحيد الذي دعا إلى الوحدة بينهم هو اجتماعهم على معارضة ومحاربة الاستغلال الفرنسي لبلادهم . وكانت سيام أو تايلاند (Thailand) ، كما تفضل أن تسمى نفسها الآن ، هي البلد الوحيد في جنوب شرق آسيا الذي استطاع أن يحتفظ باستقلاله

أثناء الضغط الأوروبي في القرن التاسع عشر ، ذلك الضغط الذي حدا بجميع الدول المجاورة الى الخضوع للسيطرة السياسية للدول الغربية . ولم يكن ذلك نتيجة لقوة البلاد أو لأي مهارة سياسية ولكن لأن سيام كانت تقع بين منطقتي النفوذ الانجليزي في بورما وفي الهند وبين منطقة النفوذ الفرنسي في الهند الصينية ، وكان يسر كلا من الامبراطوريتين أن تضم اليها سيام ولكن كلا منهما كانت تعلم جيدا أن أي حركة من هذا النوع ستقابل من الطرف الآخر بالغضب المرير ، وبذلك استطاعت سيام أن تحتفظ بحريتها السياسية بالرغم من أن كلا من الفرنسيين والانجليز قد اقتطعوا منها أجزاء من المناطق الواقعة على الحدود .

وكان أول من استقر بسيام جاليات من الهندوس ولكنها في القرن السادس أصبحت ولاية بوذية . وفي القرن الحادي عشر أصبحت سيام جزءا من امبراطورية كمبوديا التي كانت امبراطورية كبيرة وأغلب أهلها من الهندوس . وجاء شعب ثاي (Thai) ، الذين يطلق اسمهم على البلاد في الوقت الحاضر ، فيما بين القرنين الثاني عشر والثالث عشر من الشمال من المنطقة التي تسمى الآن « يونان » (Yunan) ويحتمل أنهم قد طردوا من ديارهم عندما غزا المغول بلاد الصين . وانتشر أهل ثاي أيضا في بورما حيث يعرفون الآن باسم « شان » (Shan) ، وانتشروا كذلك في سيام حيث استقروا حول نهر « مينام » (Menam) وفي منتصف القرن الرابع عشر كون بعض أقوام من « ثاي » مملكة أخضعت لنفوذها دولا ثائية أخرى . وفي عام ١٧٦٧ غزت بورما بلاد سيام وخربت العاصمة القديمة التي كانت في « آيوثيا » (Ayuthia) ولكن بعد هذه الهزيمة استطاع قائد من أصل سيامي - صيني أن يسيطر على البلاد وأن يقيم عاصمة جديدة في بانجكوك (Bangkok) . وخلف هذا القائد قائد آخر يدعى « شاكي » (Chakky) وهو مؤسس الأسرة التي ما زالت تحكم سيام حتى الآن . وكان تدهور الأسرة الملكية في بورما

وهزيمتها امام الانجليز فى عام ١٨٢٠ سببا فى تخلص سيام من عدوها
ومنافستها الرئيسى ، وقد ازدهرت البلاد تحت حكم هذه الأسرة .
وبالرغم من أن التايين ينتمون الى أصل صينى فان حضارة سيام متأثرة
بالحضارة الهندية أكثر منها بالحضارة الصينية . أما من الناحية الدينية فانهم
من أتباع مذهب هينايانا البوذى ، وهم أكثر استمساكا بدينهم من أى قطر
آخر فى جنوب شرقى آسيا . وعمارة المعابد فى سيام ، بما فيها من حافات
السقوف التى تنحى الى أعلى ، ليست الا أثرا باقيا من طراز الباجودا
الصينية ، مع أن الاحساس بالفن الهندى يظهر ظهورا قويا فى زخرفتها .
وقد وقعت سيام كآى دولة من دول جنوب شرقى آسيا تحت أثر النفوذ
الغربى ولكن سيام لم تحتفظ باستقلالها فى القرن التاسع عشر فحسب بل
استطاعت أيضا أن تزدهر وأن ترتفع بمستوى المعيشة فيها أكثر من أى بلد
آخر فى جنوب شرقى آسيا .

القسم السادس

جنوب غربي آسيا وأوروبا

الفصل السادس عشر

جنوب غربى آسيا فى العصر الحجري الحديث "النيوليتى"

ان أهم مركز لتدجين النبات واستئناس الحيوان فى بلاد العالم القديم هى تلك المنطقة الواقعة فى جنوب غربى آسيا والتي يحدها البحر الأبيض المتوسط من ناحية الغرب ، والبحر الأسود وبحر قزوين ومناطق الاستبس فى قارتى أوروبا وآسيا فى الشمال ، والهضبة الجبلية فى وسط آسيا فى الشرق ، ويحدها فى الجنوب الحزام الصحراوى الذى يمتد من شبه جزيرة سينا حتى الهند .

ومناخ معظم أجزاء هذه المنطقة مناخ قارى ، أى حار صيفا وبارد شتاء ، ولم تكن تسقط فيها خلال شهور الصيف الا أمطار قليلة جدا ، ولذلك كانت أهم مشكلة تواجه المزارعين الذين عاشوا فيها فى العصور المتأخرة هى الاحتفاظ بالرطوبة التى تسربت الى جوف الأرض من ثلوج الشتاء وأمطار الربيع . ولهذا السبب أصبحت النظم الاقتصادية التى تطورت فى هذه المنطقة فى العصر النيوليتى أساسا لجميع مدنات العالم القديم باستثناء جنوب شرقى آسيا واليابان وأفريقيا جنوب الصحراء الكبرى ، كما أن معظم العناصر الحضارية التى تجمعت بطرق شتى لتكوين تلك المدنات قد نشأت فى تلك المنطقة ، ولهذا لم تدرس أى حضارة مشتركة بالعناية وسعة الوقت اللتين درست بهما هذه الحضارة .

وهناك اتجاهان معروفان في تلك الدراسة أولهما استخدام الأدوات الحجرية المصقولة والقوس والفخار كأشياء يقاس عليها مدى التقدم في العصر النيوليتي ، وثانيهما هو التتابع المستمر للعصور التي أعقبت العصر النيوليتي وهي عصر البرونز وعصر الحديد في تقدم الحضارة ، فهي كلها قائمة على هذه الدراسات ، ويمكن تطبيقها على المناطق التي تأثرت بحضارات منطقة جنوب غربي آسيا .

ومن العبث في الوقت الحاضر أن نحاول البحث عن أصل المكان الذي تم فيه تدجين النباتات المختلفة واستئناس بعض حيواناتها على وجه التحديد، وكل ما نستطيع أن نقوله هو أنه حوالي عام ٥٠٠٠ ق.م. كانت نظم حياة القرية منتشرة في معظم أرجاء هذه المنطقة وأن قبائل متباينة كانت تشترك في اتباع تقليد واحد . وقد تستخدم القبائل المختلفة لزخرفة أوانيها الفخارية، وتبنى منازلها ، بطرق تختلف عن بعضها اختلافا بسيطا ، ولكن أوجه التشابه بينها كانت تغطي دائما على أوجه الخلاف ، وإذا دجنوا نباتا أو استأنسوا حيوانا في أي منطقة منها ، فانه سرعان ما ينتشر في جميع الأرجاء لتعم فائدته الاقتصادية .

ولا يعادل صعوبة معرفة الأماكن الحقيقية التي نشأت منها النباتات والحيوانات المختلفة في هذه المنطقة إلا معرفة الأزمنة ، على وجه التحديد التي ظهرت فيها بعض المظاهر الحضارية التي كونت مع بعضها البعض صرح الحضارة في منطقة جنوب غربي آسيا ، والتي انتشرت في جميع أرجاء البلاد. وقد تبع تطور إنتاج الغذاء في هذه المنطقة تقدم حضارى سريع لدرجة أنه يصعب علينا أن نعرف بوضوح وعلى وجه التأكيد محتويات أي طبقة من الطبقات التي تدل على تتابع العصور الزمنية في المناطق الأثرية . فلا يمكننا أبدا أن نجزم متى صنعت أول عجلة أو متى صنع أول محراث أو نول ، أو متى صهر أول معدن أو متى كتب أول نقش ولكننا نعلم فقط أن كل هذه

الاختراعات التي غيرت مجرى الحضارة في العالم قد نشأت في بلاد العالم القديم وانه يمكن تتبعها الى هذه المنطقة ، وأن ذلك قد تم ما بين سنتي ٥٠٠٠ و ٣٥٠٠ ق م .

وبالرغم من أن هذه المنطقة كانت في العصر النيوليتي أيضا مركزا لجميع الحضارات القديمة فان معظم أعمال البحث عن الآثار تركزت في الكشف عن بقايا المعابد والقصور ، ولم تبدأ الا في القرن الحالي فقط تلك البحوث التي تستحق الذكر لدرس مراكز العصر النيوليتي ، بل وما زالت معلوماتنا حتى الوقت الراهن في هذه الناحية محصورة في نطاق ضيق . ولكن بالرغم من ذلك كله فان هذه المنطقة جزء مما ينطبق عليه بحق اسم الشرق الأزلي أو الشرق الموهل في القدم .

وفي أماكن كثيرة منه لا يزال الفلاحون يعيشون كما كان يعيش أسلافهم في العصر النيوليتي ، ويستطيع عمال الحفائر الأثرية أن يوضحوا الغرض الذي استخدمت فيه الأدوات المختلفة التي يعثرون عليها في حفائر هذه المنطقة خيرا مما يستطيعه معظم علماء الآثار ، وفي هذا مايساعدنا على محاولة تصور ماكانت عليه الحياة الاقتصادية والتكنولوجية في العصر النيوليتي مع كثير من الدقة . ولكن مما يؤسف له أنه ليست لدينا معلومات مؤكدة عن النظم الاجتماعية والدينية في ذلك العصر .

وحتى في أقدم العصور كان الناس يعيشون في قرى . ولم يكن هناك على ما يبدو منازل منعزلة مما يترتب عليه وجود الحروب الداخلية بين أبناء القرية الواحدة . وقد حدثت دون شك مشاحنات بين أهالي المحلات السكنية المتجاورة حول الأراضي الصالحة لمرعى حيواناتهم كما كانت الحيوانات المستأنسة تغرى دائما بالسرقة . ومع ذلك فان عدم مبالاة السكان بالمنشآت الدفاعية حول القرى دليل على أن تلك الحروب لم تكن ذات خطر كبير ومما هو جدير بالذكر أن عادة اصطياد الرؤوس البشرية التي كانت متبعة

في جنوب شرقى آسيا لم تعرف على الاطلاق في هذه الحضارة .
كانت المنازل مستطيلة الشكل ومشيدة من الطوب او من حصر يثبتونها
فوق اطار خشبى ثم يلطسونها بالطين . أما سقوفها فكانت من القش وهى
اما مسطحة أو مثلثة الشكل (على هيئة الجبالون) وذلك يرجع قبل كل
شئ آخر الى حالة نزول المطر فى المنطقة . وتدل طريقة تشييد تلك المنازل
على أنه كانت توجد منذ ذلك الوقت البعيد أزمة فى الأخشاب فى مناطق
كثيرة ، أو أن سكان القرى كانوا يتحاشون بذل المجهود اللازم فى قطع
الأشجار واعدادها . وزرعت الحقول الصغيرة حيثما وجدت التربة الصالحة،
وكانوا يفضلون ماكان قريبا من القرية ، أما الأراضى البعيدة أو الضعيفة فقد
استخدموها للرعى ، وكانت على الأرجح غير مملوكة لأى شخص معين .
وبقيت الأراضى المزروعة ملكا للعائلات التى أصلحتها وهياتها للزراعة
 طالما ظلت مستمرة فى استغلالها ، أما الأراضى التى تركوها عدة سنوات
وأصبحت أرضا بورا ، فانها كانت تجد من يعيد امتلاكها . وكانوا يعزقون
الأرض فى العصور القديمة بوساطة فأس من الحجر أو بوساطة عصا الحفر ،
وظهر فيما بعد استخدام ذلك المحراث الخشبى الذى يجره الرجال أو الثيران.
ولم يكن المحراث البسيط الذى ظهر فى هذه المنطقة كافيا لتحطيم التربة
اليابسة القوية ، ولهذا كانوا يستخدمونه فى حرث الأرض طولا وعرضا
الأمر الذى يساعد على تفتيت التربة الجافة فى أوائل الصيف ويحيلها الى
تراب متماسك يمنع تبخر الرطوبة .

وكانت المحصولات الرئيسية هى القمح والشعير بالإضافة الى العدس
والبسلة والبصل والخيار والقرع ليغيروا من وجبات طعامهم . وبعد أن
تنتهى فترة الخصوبة العالية للأرض كانوا يزرعونها سنة ويريحونها سنة
أخرى ، ولم يمض الا وقت قصير حتى طبقوا نظام زراعة دورة فى كل ثلاث
سنوات . فكانت الحبوب تزرع فى السنة الأولى والخضراوات فى السنة

الثانية ثم يتركون الأرض دون زراعة في السنة الثالثة . وكانوا يحصدون سنابل الحبوب التي تم نضجها بوساطة مناجل مصنوعة من الخشب ، أو من قرن الوعل بعد أن يشتوا في حدها القاطع شطقات من حجر الظران . وكان لكل قرية جرن يستخدم عند الحصاد ، وهي مساحة واسعة من الأرض يغطون أرضيتها المسطحة بالطين ويحيطونها في العادة بحائط منخفض من الحجر . وكانت هذه الأرض تخدمهم في غرضين ، أولهما في وقت الحصاد أما ثانيهما فإنها كانت مكانا مناسباً لاجتماعات أهل القرية . وكانت الحبوب أما ان تدق لتنفصل عن سنبليها أو تدوس عليها الحيوانات ، وتدور دائما فوقها ، لتؤدي الى النتيجة نفسها . وكانوا يغربلونها وذلك بقذفها في الهواء في أحد الأيام التي يشتد فيها الهواء فيتطاير التبن في الهواء ويسقط الحب عند قدمي من يغربله نظرا لثقل وزنه . وكانوا ينتفعون بكل شيء من المحصول فكان التبن يستخدم في الوقود وكان القش يستخدم في تغطية سقوف المنازل أو كعلف للحيوانات . أما الحب المستخلص فكانوا يخزنونه في خفرات يحفرونها في أرض طينية صلبة أو يضعونه في أهراء مصنوعة من الطين على هيئة خلية النحل ، وتغطي سقوفها في العادة بالقش . وكان تسرب الفيران أو الجرذان الى مخازن الحب مصيبة من المصائب الكبرى ، ونرى في بعض أوراق البردي المصرية القديمة وصفات لتبخير مخازن الغلال ، كما نجد فيها أيضا تعويذات شبه سحرية لابعاد الحشرات القارضة عنها . وكانوا سحقون الحب فوق حجر مستو ذي سطح خشن ، ثم يطحنون الحبوب فوقه بوساطة حجر آخر يحركونه الى الأمام والخلف في حركة مشابهة تماما لحركة لوحة الفسيل القديمة . وكانت الأكلة المستمدة من طحن الحبوب بهذه الطريقة مخلوطة بكثير من الحصى مما يترتب عليه استهلاك أسنان الأهالي المتقدمين في السن ، ويصيبها التلف حتى يصل الى اللثة . وكانوا يأكلون الحبوب المجروشة بعد تحميرها على النار ولكن الطريقة الأكثر اتباعا

كانت غلى تلك الحبوب فى الماء . وكانوا يصنعون أيضا أرغفة من الخبز بخلط الدقيق المطحون جيدا بالماء ثم وضع المعجن على لوح من الحجر الساخن أو فوق سطح اناء مملوء بالفحم الساخن . ولم يعرف تخمير الخبز الا بعد ذلك بقرون كثيرة، أما تخمير الشعير وعمل الجعة فقد عرفه القدماء واستخدموه منذ عام ٤٠٠٠ ق . م . على أقل تقدير .

وكانوا يضعون الحيوانات المستأنسة فى سياجات داخل القرية أو بالقرب منها ، وهذه الحيوانات هى الماشية والضأن والماعز ، وفى بعض الحالات الخنازير أيضا ، واستخدموا الحمير فى النقل ولكن الجياد كانت قليلة أو لم تكن معروفة على الاطلاق . وفى جميع العصور التاريخية فى بلاد الشرق الأدنى كانت الخيول من الحيوانات التى تستخدم للرفاهية ويقتصر استعمالها على الحروب أو لغرض المباهاة . وربما يتذكر القارئ قصة أحد ملوك بنى اسرائيل الذى اتهمه الناس بالكبر والخيلاء لأنه امتطى جوادا بدلا من الحمار . كانت كل حيوانات القرية التى من نوع واحد ترعى مع بعضها البعض ويشرف عليها الأطفال ويحرسها قليل من الرجال المسلحين اذا لزم الامر . وكانت بقاياسيقان نباتات الحبوب من الأشياء الصالحة لأكل الحيوانات وفى الوقت ذاته فان روث هذه الحيوانات يساعد على تخصيب الأرض . وكانوا يحلبون الحيوانات فى الصباح وفى المساء ، كما صنعوا اللبن الرائب والزبد منذ أقدم العصور . وكان الزبد أكثر أهمية لاستخدامه فى التجميل أكثر من استخدامه فى الطعام ، ولكن اللبن الرائب المجفف ساعد على تخزين فائض اللبن لاستعماله فى الأوقات التى تقل فيها كميات الطعام . وكانت الحيوانات المستأنسة أثمن من أن تذبح اللهم الا فى الاحتفالات الرسمية ، ولهذا السبب لم يكن أكل اللحم أمرا كثير الحدوث . وكانت الوجبات العادية فى هذه المنطقة تتكون من الحبوب المطحونة واللبن مضافا اليهما بعض الخضراوات والنباتات البرية والحيوانات التى يصطادونها، والأسماك ، وبعبارة

أعم كل شيء يمكن أكله ويجدون في المنطقة التي يعيشون فيها .
وكانت النساء يقمن بأعمال الطهي وصنع الأواني الطينية التي كن يغلن
فيها الطعام . وقبل اختراع العجلة كانت هذه الأواني تصنع باليد من حلقات
من الطين يضعنها واحدة فوق الأخرى ، ومن المرجح أن هذه الطريقة كانت
تقليدا لطريقة عمل السلال القديمة بوساطة عمل « أطواف » مستديرة
يوضع بعضها فوق البعض . وكانوا « ينعمون » جدرانها من الداخل ومن الخارج
بوساطة الحصى ، ثم تجفف وتوضع على النار في الهواء الطلق فوق أكوام
من التبن أو من روث البهائم الجاف . وصنعوا الأواني الفخارية في أشكال
متباينة كثيرة ، منها الطاسات والأباريق وأواني الطهي . أما الأواني التي
كانوا لا يقصدون عند استخدامها أن توضع على النار فكانت تلون عادة
بالأحمر والأبيض والأسود بألوان معدنية . أما استخدام التزجيج فلم يعرف
إلا بعد ذلك الوقت ببضعة قرون .

والى جانب القيام بعمل الأواني الفخارية كانت النساء يقمن بغزل أقمشة
خشنة الصنع على أنوال يدوية بسيطة . وكانت الخيوط من الكتان أو
الصوف الذي « يفتلونه » فوق الفخذ ثم يبرمونه بقوة بوساطة مغزل اليد .
وقد عرفت الصبغة منذ وقت بعيد ، وصنعت أقمشة مخططة بألوان مختلفة
منذ البداية ، ولكنهم لم يعرفوا في ذلك العهد زخارف أو رسوما معقدة .
وكانت الملابس بسيطة ، وتتكون من ثوبه يلبسها النساء ومثزر صغير
يلف حول الجزء الأوسط من جسم الرجال . وكن يصنعن قطعا كبيرة من
القماش تلف حول الكتفين يلقون بها بعيدا أثناء العمل وتستخدم للتدثر ليلا .
وكان الرجال والنساء يلبسون عباءة مصنوعة من جلود الأغنام أو الماعز مع
الاحتفاظ بشعرها ، يستخدمونها عندما يكون الجو باردا . وكانت الملابس
كلها تصنع من قطع مستطيلة من القماش كما تخرج من النول . ومن الأمور
الطريفة أن الملابس المفصلة التي تعتبر الآن إحدى العلامات التي يتميز بها

الانسان المتحضر كانت تعتبر حتى في السنوات المتأخرة من أيام اليونان والرومان علامة يتميز بها الهمج والبرابرة ، وذلك راجع الى أنها لم تنشأ في حضارة جنوب غربى آسيا بل نشأت بين الشعوب التى تحيا على الصيد فى الغابات الشمالية الذين كان يتحتم عليهم أن يلبسوا ملابس تدفىء أجسامهم وفى الوقت ذاته تسمح لهم بحرية الحركة ، ولم تتقبلها الجماعات التى تنتمى الى حضارات جنوب غربى آسيا الا بعد ذلك بوقت بعيد . وحتى فى العصر البرونزى كان السكان الذين استقروا فى بلاد اسكنديناوة يرتدون قطعاً من القماش مربعة الشكل وغير مفصلة يلفونها حول أجسامهم .

ويأبى الغرور الانسانى الا أن يفصح عن نفسه بطرق شتى . فلو بنينا حكماً على دراستنا للتماثيل الصغيرة التى يعثر عليها من آن لآخر لوجدنا أنهم قد بدأوا يصففون شعر الرأس فى أشكال منمقة ، وقل نشاط تلك الحشرات الصغيرة التى تعيش فى شعر رأس الانسان التى كانت سبباً فى استعمال دهان الشعر المصنوع من الزبد ، والدبابيس الطويلة التى توضع فى الشعر والتى تستخدم أيضاً فى الهرش . وعلى أجسام التماثيل الصغيرة التى قلنا عنها انها كانت تصفف شعر رأسها نرى علامات تثبت انتشار الوشم أو الرسم على الجسد أو الاثنين معا . ومن المحتمل أيضاً أن سكان هذه المنطقة كانوا يزيلون شعر أجسادهم لأن أحفادهم كانوا يمارسون هذه العادة منذ أقدم العصور التى وصلتنا عنها أى معلومات مسجلة . وفى حضارات المدن فى العصرين البرونزى والحديدى فى هذه المنطقة كانت النساء اللواتى لا يزلن شعر أجسادهن هن العاهرات المقدسات الملحقات بالمعابد دون غيرهن من النساء . ونبتت عادة حلق اللحية من هذه المنطقة أيضاً وترجع فى تاريخها الى بداية العصر البرونزى على الأقل . وكان سكان هذه المنطقة يترنون بحلى عديدة وخصوصاً العقود المصنوعة من حبات الأصدا ف أو من الأحجار نصف الكريمة مثل اللازورد والعقيق ، والحجر اليماني (Agate أجات)

والجمشت (الامتيسث amethyst) وقد اتضح من فحص العينات التي
عثر عليها في الحفائر الأثرية أن هذه المواد كانت تنقل الى مسافات بعيدة
للاتجار بها .

وكانت المدى والمكاشط وسان القذائف تصنع من نصال من حجرالظران،
يعاد توضيها بطريقة الضغط . أما الفئوس المصقولة فكانت تصنع من الأحجار
الصلبة مثل حجر الديوريت ، وكانت تستخدم في قطع الاشجار واعداد
الأخشاب ، ولكن ندرة وجودها بين الأدوات التي يعثر عليها في الحفائر الأثرية،
وعدم وجود أشكال ثابتة محددة منها يدلان على أن المصنوعات الخشبية
لم تكن عنصرا هاما في هذه الحضارة .

وأهم تقدم وصلوا اليه في صناعة نحت الحجر في ذلك العصر هو اختراع
المثقاب الدائري ، اذ تحدث هذه المثاقب حفرا اسطوانية الشكل تاركة وراءها
لبا متينا يمكن فصله بعد أن تنتهى أعمال الثقب. وبذلك أمكن ثقب الأدوات
الحجرية الثقيلة مثل البلطة ودبوس القتال الذي تضرب به رؤوس الأعداء
كما ظهرت أيضا مقابض المدى التي مازالت تستعمل الى الآن . واستخدموا
المثقاب الدائري أيضا في عمل الأواني المصنوعة من الحجر ، فبعد أن ينتهوا
من عمل الشكل الخارجى للأناء يجوفون الجزء الداخلى منه بعمل ثقوب
على مسافات متقاربة ثم يزال بعد ذلك اللب ويزال كل شيء آخر ماعدا
جدران الاناء ثم يحكون الجدران الداخلية حتى تصبح ملساء .

ومنذ أقدم العصور كان الناس يتزينون ببعض الحلى القليلة من النحاس
والذهب ، اذ كانوا يعثرون على هذه المعادن محليا ويشكلونها وهى باردة
بطرقها أو حكها . ولكن هذه المعادن كانت ذات قيمة مرتفعة حالت دون
استخدامها كأدوات ، وعلى أى حال فإنها لم تكن أصلح في أداء معظم
الأغراض التي تستخدم فيها الأدوات الحجرية .

وكانت النساء يقمن بعمل الحصر وصنع السلال . ومن المحتمل أنهن كن

يقمن أيضا بأعداد كميات غير قليلة من جلود الحيوانات وكن يصنعن منها النعال وقرب الماء وغير ذلك من الأغراض للمحافظة على الأشياء الأخرى. أما أسلحة الحرب التي عرفوها فهي القوس والحرية والدرع، ولم يستخدما الفأس الا كأداة من الأدوات .

ومع ذلك فنحن نرى فيما عرفناه من أقدم المنحوتات التي عثر عليها في هذه المنطقة والتي يرجع تاريخها الى العصر البرونزي صور رؤساء عمال أو جنود يحملون أسلحة غريبة منحنية يحتمل جدا أن تكون اداة بومرانج (عصا الرماية) . وقد عثر في بعض مراكز العصر الحجري الحديث المتأخر والعصر البرونزي المبكر على دبائيس للقتال رءوسها على شكل ثمرة الكمثرى مثقوبة طوليا ومثبتة في مقابض مستقيمة وقصيرة. وكانت هذه الصوالج أو الدبائيس تصنع عادة من أحجار مزخرفة السطح يحملها الزعماء ، ومن غير المرجح أنهم كانوا يرتدون في ذلك العهد أى نوع من أنواع زرد الحرب الذي يلبسه المحاربون لقيهم أثناء القتال .

وقد ظهرت أنواع من المركبات الفخمة الصنع ذات العجلات الأربع منذ وقت بعيد ولكننا لا نستطيع أن نحدد لها تاريخا على وجه الدقة ، وكانت العجلات الأولى مكونة فيما يبدو من قطعة واحدة هي ومحورها.

وعلىنا ، اذا حاولنا أن نصور لأنفسنا الأحوال الاجتماعية ، أن نعتمد على نماذج عامة للحضارات التي نشأت في المنطقة مع مقارنتها بما يعثر عليه من الآثار كلما تيسر ذلك . وتدل الفوارق التي توجد فيما يعثر عليه في المقابر على اختلافات أخرى في الثروة والمركز الاجتماعى ، اذ كان موقفهم من الثروة التي تكون ناحية من التقاليد المشتركة لسكان جنوب غربى آسيا ، تختلف تماما عن مثيلاتها في الحضارات الميلانيزية أو في الحضارات الأكثر بدائية في جنوب شرقى آسيا ، اذ كانت للثروة أهمية كبيرة في المناطق الأخيرة وكانت تلعب دورا كبيرا بينها لأن الموارد المالية كانت أساسا للمركز الاجتماعى،

بل ان شجاعة واقدام صائدى الرءوس ومهارة السحرة ، كانت تقدر بينهم لأنها كانت وسائل لجمع الثروة قبل أى اعتبار آخر . أما فى حضارات جنوب غربى آسيا فقد كان السكان يدركون تمام الادراك قدر القوة الحقيقية الناجمة عن جمع الثروة ، لان المركز الكبير كان ، ولو من الناحية النظرية على الأقل ، من نصيب الحائزين على صفات الشجاعة والقوة والتبحر فى الامام بالطقوس الدينية . وحتى فى مجتمعنا الحالى يمكننا أن نمدح حاكما من الحكام فنصفه بالشجاعة أو بالعدل أو بالحكمة ولكن من النادر أن نصفه بالثراء .

كانت القطعان هى الثروة الرئيسية اذ أن تربيتها هى الشئ الوحيد الذى يمكن استغلالها فيه فى الظروف السائدة فى تلك المنطقة ، ولكن العثور من آن لآخر على ثروات مكدمة يدل على أنه كان هناك أيضا ميل الى جمع البضائع التى تصبح رأس مال لهم . كانت هناك دون شك تجارة بين القرى المتجاورة ، بل وكانت الاشياء النفيسة تحمل الى مسافات بعيدة . ونحن متأكدون من أن مثل هذه التجارة كانت بقصد الربح ، ولم يصاحب التبادل التجارى أى روابط اجتماعية أو مايلازمها من أعمال السحر فى بلاد أخرى مثل ميلانيزيا أو أستراليا .

ونستطيع أن نقول ونحن آمنون انه لم يكن هناك الا تنافس قليل على اقتناء الثروة أو فى بعثتها ، كما نرى فى نظام التنافس الكبير فى تبادل الهدايا بقصد اظهار الثراء فى بعض مناطق الساحل الشمالى الغربى لأمريكا . ويدل تخطيط القرى ، ووجود المنازل التى كانت تسكنها العائلات الكبيرة، ثم ظهور المقابر بعد ذلك بفترة قصيرة وفيها مدافن متعددة بنيت على الأرجح فى أوقات مختلفة على وجود نوع من المجموعات العائلية المتفرعة وأن أكثر من مجموعة واحدة من هذه المجموعات كانت تعيش معا فى قرية واحدة.

ومن الصعب علينا أن نجزم ما اذا كانت المجتمعات القديمة تقوم على أساس سيطرة الأمهات أو سيطرة الآباء ، فإن الانتساب الى واحد من الاثنين يختلف تماما باختلاف الاماكن في هذه المنطقة . فمثلا نرى أن الذين كانوا يعيشون على حدود منطقة البحر الابيض المتوسط في العصر البرونزى المتوسط كانوا يسرون على نظام سيطرة الأمهات بينما نرى أن سكان الحدود الشمالية كانوا يتبعون في الوقت عينه نظام سيطرة الآباء . ويبدو من المحتمل ان الانتساب في أى مجموعة من المجموعات يمكن أن يكون من نصيب جنس الذكور أو جنس الاناث حسب نشاط هؤلاء أو هؤلاء وأهميتهم في الناحية الاقتصادية ، وهذا بدوره يرتبط بما يتفاهمون عليه من طريقة انتقال الثروة من جيل الى جيل عن طريق الجنس الذى يملك المهارة اللازمة لاستغلالها . ونحن نعلم أن السكان القدامى لمنطقة البحر الابيض المتوسط كانوا يعتمدون على الزراعة اعتمادا كليا ، ولكن نظرا لأنه لا يوجد دليل على استخدام المحراث في هذه المنطقة الا في أواخر العصر البرونزى ، فمن المحتمل جدا أن الزراعة كانت من أعمال النساء يقمن بها بوساطة القنوس وعصى الحفر . ومن ناحية أخرى كانت القبائل الشمالية التى تسير على نظام سيطرة الآباء تعيش في المناطق التى أخذت أهمية الزراعة فيها تتناقص ، وحيث كانت تسود فيها تربية الحيوانات المستأنسة وهى من أعمال الرجال .

ومهما كان نوع خط النسب فمن المؤكد أن قوانين الزواج المعقدة التى كانت من سمات الأوستريين والميلانيين لم تكن معروفة بين سكان هذه المنطقة ، ومن المؤكد أيضا أن روابط القربى كانت أقل سلطانا فى سيطرتها على العلاقات الشخصية اذا قورنت بما كانت عليه فى جنوب شرقى آسيا . كانت هناك بكل تأكيد أسر تنتمى الى أصل واحد ، ونحن على ثقة تامة من أن أكثرهم كانوا يكتفون بزوج واحدة بالرغم من أن تعدد الزوجات كان مسموحا به للموسرين الذين يستطيعون أن يتحملوا الاتفاق على أكثر من

زوجة واحدة .

كان الزواج ممنوعا على الأرجح بين الأفراد المنتسبين الى خط نسب واحد في أى مجموعة ، ولكن الزواج بين عائلات القرية الواحدة كان امرا عاديا ومسموحا به ، على عكس ما كان يحدث في جنوب شرقى آسيا، ويمكننا أن نكون على ثقة من أنهم كانوا ينظرون الى الزواج باعتباره عقدا قانونيا أكثر من نظرتهم اليه كرباط مقدس ، يقويه ويسنده نوع من تبادل الملكية بين العائلات المتصاهرة سواء أكان ذلك بمثابة ثمن للزوجة أو مهر لها أو الاثنين معا .

واذا بنينا حكمنا على ما نراه الآن ساريا بين احفادهم ، فائنا نستطيع أن نقول ان التقاليد المشتركة لسكان جنوب غربى آسيا اختلفت اختلافا بينا عن التقاليد التى كانت سائدة في جنوب شرقى آسيا من ناحية نظرتهم الى الموضوعات الجنسية . ففي جنوب غربى آسيا لم يشجعوا التجربة الجنسية قبل الزواج ، وكان الكثير من المجتمعات التى تؤمن بتلك التقاليد المشتركة يعلق أهمية عظيمة على بكاراة البنات عند الزواج ، وكانت لهم نظرة مزدوجة فى السلوك الجنسى ، اطلاق الحرية للرجل وتقييد حرية المرأة . وكان ذلك يتصل باتجاه آخر وهو حدوث فترات من الاختلاط كجزء من طقس دينى يرتبط فى العادة بعبادة آلهة الخصب . ويمكن أن ننسب ما نسير عليه الآن من النظرة المزدوجة الى سلوك كل من الرجل والمرأة فى ناحية الحرية الجنسية الى أنه مما ورثناه من جنوب غربى آسيا . كما ورثنا طبق الشوفان الذى تتناوله عند الافطار .

ومن غير المحتمل انه كانت توجد وحدات سياسية أكبر من القرية ، ومع ذلك فمن المحتمل أيضا أن تكون القرى ذات اللغة والحضارة المشتركة قد أدركت أنه تربط بينها روابط معينة وبذلك استطاعت أن تتحد ضد الغرباء عنها .

وكان على رئيس القرية أن يقود الجيوش في الحرب وأن يدير مهام منطقته، وعلاوة على ذلك فقد كان يمارس سلطته أيضا في فض المنازعات والعمل على استقرار السلام في منطقته .

وكانت الزعامة وراثية في عائلات معينة ، ولكن المنصب كان يؤول لأكثر المرشحين كفاية . ونظرا لأن القرى كانت تسكنها مجموعات صغيرة تعيش في مكان واحد فإن السلطة الحقيقية كان يمارسها زعماء العائلات والرجال المهمون في القرية . ونستطيع أن نلاحظ الآن وجود هذا النوع من السلطة في كثير من المناطق الريفية وبالرغم من أنها سلطة غير رسمية فإنها ذات أثر كبير . كان الرجال يحبون الاجتماع في أى مكان يرتاحون اليه في القرية وغالبا ما كان الجرن الذى يدرسون فيه الحبوب ، وهناك يناقشون أمورهم الهامة عندما تقل حرارة الجو في المساء . كان لكل عضو في القرية الحق في أن يقول ما يؤمن به في أى أمر من الأمور ، لكنهم قلما كانوا يلقون بالا الى صغار السن أو من كان مركزهم الاجتماعى ضئيلا ، بينما كانوا يستمعون باحترام الى الرجال ذوى المكانة . وكانوا يوافقون بالاجماع على القرارات التى يصل اليها المجتمعون ، لأن الخبرة الطويلة مكنت أعضاء الجماعات من معرفة اتجاه المواطنين ، ولم يكن هناك من يجب أن يجد نفسه الشخص الوحيد الذى يدافع عن رأى لا يشاطره فيه أحد . وكما هي الحال في جميع الجماعات الصغيرة كان لكل قرية في العصر النيوليتى مجموعة من العادات التى سيطرت على جميع أنواع السلوك ، وكان من الممكن أن تتبلور مجموعة العادات التى تحدد علاقات الأشخاص بعضهم ببعض فتصبح قانونا ، الا أن ذلك لم يحدث في ذلك الوقت . وكان الاعتقاد بأن القانون امر قد أمرت به سلطة عليا ويجب ألا يتأثر بمنازعات القرية من مميزات التقاليد المشتركة بين سكان جنوب غربى آسيا تماما كما كان الالتجاء المستمر لقوة ال «أدات» (Adat) من مميزات سكان جنوب شرقى آسيا .

وكان موقف سكان جنوب غربى آسيا من موضوع أرواح الموتى يشبه الى حد كبير ما نشعر به من عدم الارتياح ازاء الأشباح . كانوا يضعون مع الميت بعض ما كان يملكه حتى يستطيع أن يحصل على احتياجاته فى العالم الآخر ، ولكن كان لذلك غرض آخر أيضا وهو اعطاء الميت كل الأشياء التى كان متعلقا بها أثناء حياته ليقللوا من رغبته فى العودة الى بيته ، ولم يذبحوا للموتى فيما يبدو أية حيوانات كقرايين بعد الانتهاء من الجنازة . ولم يكن هناك أى تفكير فى استمرار وجود الموتى معهم أو مشاركة الأحياء فى حياتهم اليومية ، وكان الغموض يحيط بالأفكار المتعلقة بالعالم الآخر ولكنهم كانوا يتصورونه فيما يبدو كمكان للأشباح التى تعيش فيه حياة خمول وضيق مطلق بعكس ما كان يؤمن به سكان جنوب شرقى آسيا الذين كانوا يؤمنون بأن الموتى كانوا مضطرين للسهر على حراسة أبنائهم ويشتركون فى كل شىء يحدث فى حياة الأحياء .

وكان لكل قرية أو مجموعة متجاورة من القرى اله . وكانت هذه الآلهة اما من الذكور أو من الاناث ، وفى كلتا الحالتين كان لهؤلاء الآلهة أزواج الهيون فى المرتبة الثانية . وبينما كان لكل اله ما يناظره من الظواهر الطبيعية كالشمس أو القمر أو السماء أو عالم ما تحت الأرض وهكذا ... أو يرتبط بنشاط معين كالخروب ، أو الزراعة ، فإن سلطته كانت سارية حيثما كان الأمر يتعلق برفاهية رعيته . كانوا ينظرون الى الاله كأنما هو مالك للأرض وتقدم اليه العطايا كايجار يؤدونه ، ولكنه كان مسئولاً بدوره عن رفاهية مستأجريه . كانت سلطته لا تتعدى حدود منطقة معينة وكما كانت الحال فى الشرق الأدنى فيما بعد ، ربما كانوا يحسون بأن الاله لم يكن يأبه للصلوات التى تؤدى خارج تلك المنطقة وقد استمر ذلك حتى العهود التوراتية . ولعل القراء يذكرون قصة نحمان الأبرص ، الذى بعد أن أبرأه النبی اليسع من البرص بقوة « يهوه » ، توصل الى النبی أن يسمح له بأن يأخذ جزءا من تراب

فلسطين معه الى دمشق ليغطى به أرضية حجرة في منزله لكي يتمكن من الصلاة وتقديم الشكر للمالك الالهى لفلسطين .

وكان لكل قرية هيكلها المحلى الذى كان فى العادة مكانا مرتفعا خارج القرية ، كما يحتمل أيضا أنه كانت هناك هياكل قبلية ، يأتى اليها الكثيرون من أهل القرى العديدة . وكانوا يعبدون أولئك الآلهة عن طريق وساطة رجال الدين الذين يعرفون كيف يقومون بعمل الطقوس على الوجه الصحيح ، ويأخذون جزءا من الأضاحى والقرايين كأجر على ذلك . واستنادا الى أقدم السجلات المدونة التى عثر عليها فى هذه المنطقة فإن كثيرا من الطقوس الدينية كانت فى حقيقة الأمر أشياء سحرية عملت لتجبر الآلهة على المساعدة وفى نفس الوقت تطلب منهم المعونة . ونظرا لأنهم كانوا يعتقدون أن الاله يشبه الانسان تماما فى احتياجاته الجسدية للطعام والمأوى فقد كانت العلاقة بينه وبين من يعبدونه علاقة منفعة متبادلة فاذا لم يلب مطالبهم فانهم لا يلبون مطالبه .

ومن المستحيل علينا أن نعرف كيف كان مدى تنظيم كل هذه الآلهة فى نظام دينى عام خلال العصر النيوليتى ، ومع ذلك نستطيع أن نؤكد أنه بالرغم من اختلاف الأسماء فانه كان ينسب لعدد من الآلهة المحليين نفس الصفات ، لدرجة تجعل من السهل علينا أن نوازن أو نسوى بين واحد منها والآخر . فاذا ما قامت امبراطورية من الامبراطوريات فى تلك المنطقة ، يمزجونهم فى شخص اله واحد . وكان الانباء بالغيب من الأمور التى كانت على جانب كبير من الأهمية ، وفى العصور التالية كان للكثير من الآلهة المحليين مراكز وحي مشهورة يستطيع كل من يقصدها أن يستفيد منها مقابل أجر مناسب . وكان يتقدم على سائر الآلهة الهان ، ذكر وأنثى . كانوا يقولون عن الاله الذكر عادة بأنه السماء أو الشمس ، أما الأنثى فقد وحدوا بينها وبين الأرض التى تدر الخير ، وكان هؤلاء الآلهة أيضا يعبدون أحيانا على هيئة بعض

الظواهر المحلية ، ولكنهم كانوا على أى حال الأساس الذى قام عليه كثير من المعتقدات والأديان المحلية . كانت بعض القبائل تؤمن بسلطان اله معين من هذه الآلهة وبعض القبائل الأخرى تقدم لها آخر . أما الفارق بين هذا وذاك فكان يكمن فى النظم الاجتماعية اذ كانت هذه النظم تسير على نظام سيطرة الآباء أو نظام سيطرة الأمهات . وكانت عبادة « الآلهة - الأم » بصفة خاصة تضم عناصر كثيرة من سحر الاخصاب ، وتقديم العذر لوجود فترات من الاباحية كان يجد فيها العابدون تفريجا عما كانوا يعانونه من كبت جنسى . وترجع عبادة الآلهة - الأم الى العصر الحجري القديم على الأقل كما يظهر من تلك التماثيل الصغيرة الغريبة الشكل التى نطلق عليها اسم تماثيل فينوس التى بالغوا كثيرا فى اظهار مميزات الجسمية ، وقد عثر على هذه التماثيل فى بلاد مختلفة من أوروبا . وقد استمرت هذه التماثيل حتى العصور اليونانية الرومانية ، ولكن مع حذف الكثير من الطقوس الخارجة فى عبادتها ، بل ويمكننا أن نجد أثرا لها حتى الآن فى طقوس عبادة العذراء بين بعض الطوائف المسيحية .

وظل نوع أو نموذج الآلهة المحليين الذين يتساوون مع واحد أو آخر من أعضاء مجموعة الآلهة العامين فترة طويلة العهد ، ووصل الى أوروبا كجزء من حضارة جنوب غربى آسيا وأصبح الأصل الذى تفرعت منه عقيدة الحراس أو الحماية المحليين . ولهذا السبب نجد فى بلاد اليونان ست مدن بجانب أثينا كانت لها الهتها أثينا (Athenas) الخاصة . وعرف علماء اللاهوت فى أوروبا فى العصور الوسطى أن « عذراء » بلد من البلاد أو القديس توما لمكان من الأمكنة ليس الا مظهرا أو انبثاقا من العذراء أو القديس توما الأصليين ، ولكن فى نفس الوقت كان رجال المدن ينظرون الى كل منها على أنها مخلوق خاص يهتم برفاهيتهم أكثر من اهتمامه بالغريبين عنهم . وعندما أصبحت المسيحية الدين الرسمى للعالم الغربى ، كثيرا ما انتقلت بعض صفات

هذه العناصر المحلية للالهة الوثنية الى الدين الجديد مع من اعتنقه من عبادها.
وكثيرا ما يجد الانسان في منطقة البحر الابيض المتوسط على الاخص أن الهيكل
المحلى الخاص بأحد المعبودات الاوليمية قد تحول مكانه الى هيكل لأحد
القديسين المسيحيين الذين بقيت لهم المميزات الخاصة بأسلافهم الوثنيين .

الفصل السابع عشر

انتشار حضارة جنوب غربي آسيا

قامت الحياة في القرية على زراعة الحبوب واستغلال منتجات الألبان فكان ذلك نقطة البدء في تطور تقليد مشترك جديد. وقد ظهر وصفنا لحضارة جنوب غربي آسيا دون شك أمرا مألوفا لدى معظم القراء لأن حضارتنا الريفية مستمدة ، أو على الأقل كانت مستمدة ، الى ما قبل تصنيع الزراعة من تلك الحضارة ، ومتفرعة منها مباشرة . وما زالت الحياة الريفية في معظم مناطق العالم القديم ، اللهم الا في المنطقة الحارة الرطبة ، تسير على الأساليب التي نشأت في جنوب غربي آسيا فيما بين عامي ٧٠٠٠ و ٥٠٠٠ قبل الميلاد . والى أن ظهر « عصر العلم » الذي بدأ منذ وقت قريب جدا ، لم نعرف خروجاً هاما على هذه القاعدة ، وهي استمرار الحياة الريفية على أساليبها القديمة ، الا في المناطق التي تطورت فيها حياة المدن أو توطدت فيها أركانها. كان ظهور المدينة حدثا اجتماعيا ذا نتائج بعيدة المدى جعلت ساكني المدينة مختلفا ليس فقط عن أجداده بل وعن معاصريه من ساكني الريف .

ونظرا لهذا الاستمرار في الحضارة فان تقسيم عصور ما قبل التاريخ في المناطق الأوروبية الآسيوية الى العصر النيوليتي والعصر البرونزي والعصر الحديدي ليس بالأمر الكبير الأهمية اللهم الا بالنسبة للباحث في الآثار . كانت زراعة الحبوب وصناعة منتجات الألبان اللتان قامت عليهما حياة القرية في بادئ الأمر تسيران على أساليب بسيطة الى أبعد الحدود ، ولكن اختراع

المحراث والعجلة والنول ساعد على زيادة القوى الصناعية دون أن تستلزم أحداث تغييرات أساسية في الأسلوب القديم للحياة . ويمكن أن يقال نفس الشيء بالنسبة لصناعة المعادن في العصور القديمة . وكانت فرص النصر في الحرب متاحة أمام الجماعات التي تملك البرونز أكثر مما كانت متاحة أمام الجماعات التي لا تملك غير الحجر . ولكن البرونز كان نادر الوجود في البداية فلم يكن إلا ذا فائدة حقيقية ضئيلة لمن استخدموه ، ولم يكن في الاستطاعة تجهيز أى قوة عسكرية كبيرة خلال معظم أيام العصر البرونزي بأسلحة ومعدات برونزية تجهيزا كاملا . وإن الإنسان ليتساءل عما إذا كان مظهر البطولة الذى كان يقوم به الزعماء عندما كانوا يتحاربون معا بين صفوف أتباعهم بينما ينتظر هؤلاء الاتباع ليفروا من الميدان أو ليطاردوا أعداءهم نتيجة لهزيمة واحد من الزعيمين أو انتصاره ، لم يبدأ في العصر الذى كان فيه هؤلاء الزعماء وحدهم القادرين على التسلح بأسلحة معدنية كافية . ولم يستخدم معدن البرونز في صنع الأدوات إلا بعد استخدامه في صنع الأسلحة ، ولم يحدث من جراء ذلك أى شيء أكثر من أنه جعل في مقدور الصانع أن يعمل عملا أحسن وأن يزيد إنتاجه في أى وقت محدد .

وكان لاستخدام الحديد نتائج ثورية أكثر من استخدام البرونز لأنه أدى إلى ما سماه جوردون تشيلد (V. Gordon Childe) تعميم استعمال المعدن وجعله في متناول أفراد الشعب . وكانت خامات الحديد كثيرة ومنتشرة على نطاق واسع مما جعل هذا المعدن الجديد رخيصا ومتوافرا . وهكذا كان من السهل الحصول على الحديد لصنع الأدوات بل والمعدات الزراعية بالإضافة إلى الأسلحة ، وقد ساعد ذلك بكل تأكيد على رفع المستوى العام للمعيشة . ومع ذلك لم يكن تأثيره على الأساليب القديمة المتأصلة للحياة في القرية إلا تأثيرا ضئيلا . لقد اكتسح الفاتحون المجهزون بأسلحة حديدية معظم المناطق الأوروبية الآسيوية (أوراسيا) المعتدلة أمامهم ، ولكن ساكن القرية استمر

يحرث الأرض بالمحراث الذى تجره الثيران ، ويبذر ويحصد الحب ويرتدى الملابس التى تغزلها له زوجته ويخضع لعادات موهلة فى القدم ، ويسترضى ذلك الحارس الذى يحرس حقوله بما لديه من قوة فوق قوى الطبيعة .

كان الانتقال من العصر النيوليتى الى العصر البرونزى ، ومنه الى العصر الحديدي ، فى أماكن وأوقات معينة مصحوبا بهجرات هامة للشعوب وتغيرات فجائية فى الحضارات . وعند الحديث عن مثل هذه الحالات نرى أنفسنا مضطرين لاستخدام التعبيرات المألوفة ، ولكن يجب أن نضع نصب أعيننا أن ذلك الاستمرار الحضارى فى المناطق الأوروبية الآسيوية يختلف فى طول مدته باختلاف هذه المناطق كما أن الانتقال من عصر الى عصر كان يحدث فى أوقات مختلفة جدا فى المناطق المختلفة . فمثلا ، أصبح استخدام المعدن أمرا شائعا فى بلاد الشرق الأدنى حوالى ٤٥٠٠ قبل الميلاد ، ولكنه لم يصل الى الجزر البريطانية حتى عام ٢٥٠٠ قبل الميلاد على أقصى تقدير . وبدأ العصر الحديدي فى بلاد الأناضول بين أعوام ١٨٠٠ ، ١٦٠٠ قبل الميلاد ، ولكن استخدامه لم ينتشر فى غرب أوروبا الا بعد مضي مايقرب من ألف سنة بعد ذلك التاريخ . وهناك أيضا مثل آخر فان أحدث مراحل الحضارة فى المناطق الأوروبية - الآسيوية وهى التى تمتاز بالنشاط واستخدام الوسائل العلمية قد ظهرت فى غرب أوروبا فى حوالى منتصف القرن الثامن عشر ، ولكنها لم تصل حتى اليوم الى بعض المناطق المنعزلة فى العالم .

كانت المدينة حدثا واكتشافا اجتماعيا له نتائج بعيدة المدى أكثر من أى اكتشاف تكنولوجى آخر (أنظر الفصل العاشر) ، ولهذا السبب يعتبر ظهورها نقطة النهاية للفترة التى نتحدث عنها الآن . ويصعب علينا أحيانا أن نعين النقطة المحددة التى تتركز فيها الحضارة فى المدينة وتصبح لها مميزات مدنية خاصة ، ولكننا لا نخطئ أبدا اذا نظرنا الى المدينة على أنها مؤسسة جديدة . لقد ظهرت أولا فى منطقة جنوب غربى آسيا وتطورت تماما فى بلاد

ما بين النهرين بين عامي ٤٥٠٠ و ٤٠٠٠ قبل الميلاد ، وظهرت أيضا في مصر حوالى هذا التاريخ ولكنها اتخذت شكلا مختلفا بعض الشيء ، وذلك لأن الأسلوب الخاص للاستقرار الذى فرضه وادى النيل جعل المدن المصرية الأولى لا تزيد الا قليلا عن كونها مراكز دينية وادارية فى منطقة نامية مزدهجة بالسكان. أما مدن وادى السند فكانت من النوع المألوف وتشبه مدن بلاد ما بين النهرين ، وبالرغم من أن التاريخ المحدد لهذه المنطقة لا يزال غير مؤكد ، فانه من المحتمل جدا أن ترجع نشأة المدينة هناك الى عام ٣٥٠٠ قبل الميلاد على الأقل . أما المدن فى الصين فانها لم تظهر حتى عام ٢٠٠٠ قبل الميلاد على أقصى تقدير . فاذا رجعنا ثانية الى أوروبا فاننا لا نجد فيها الا عددا قليلا مما يمكن أن نطلق عليه بحق اسم مدن حتى فى اليونان نفسها قبل عام ٩٠٠ أو عام ٨٠٠ قبل الميلاد ، بينما لم تقم مثل هذه المدن فى شبه جزيرة اسكنديناوة حتى عام ١٠٠٠ ميلادية .

وجاء مع الحياة القروية النيوليتية أمران آخران وهما الهجرة والانتشار فقد ترتب على زيادة موارد الطعام الناتجة عن الزراعة وصناعة منتجات الألبان زيادة كبيرة وسريعة فى عدد السكان ، اذ من المعروف أن المجموعة الانسانية تستطيع أن تضاعف من عددها كل خمسة وعشرين عاما تحت الظروف الملائمة، هذا مع العلم بأن الطرق البدائية التى كانت تتبع فى زراعة الحبوب دون تسميد أو دورات زراعية تؤدي الى سرعة اجهاد الأرض المزروعة ، كانت بدورها دافعا قويا للهجرة . وفى حقيقة الأمر كان المهاجرون فيما يبدو يتدفقون من منطقة جنوب غربى آسيا فى جميع الاتجاهات .

كانت كل المناطق الصالحة للسكنى على أساس الزراعة تمد ساكنيها بمؤونة من مواد الطعام البرى اذ أن المناطق قد سكنتها قبل ذلك قبائل تعتمد فى معيشتها على الصيد وجمع الطعام . وعلى أى حال فلم يكن عدد هذه القبائل من الكثرة التى تمكنها من أن تقاوم مقاومة جدية ، ويبدو أن التحول المطرد

لمنطقتهم الذى انتهى بتحويلها الى أرض تزرع بالحبوب أو أرض للمراعى قد قلل من مؤونة طعامهم كما أدى الى نقص عددهم أيضا . ومن المحتمل جدا أن الموقف اذ ذاك كان مشابها للموقف الذى نشأ بين الهنود الأمريكيين والمستعمرين البيض فى شمال أمريكا .

ويبدو من غير المحتمل أن كثيرا من المجموعات الأصلية من السكان قد تحول مباشرة من الصيد وجمع الغذاء الى الحياة المستقرة التى تعتمد على الزراعة ، فان تغييرا من هذا النوع لا يستدعى فقط إعادة تنظيم الحياة الاقتصادية ولكنه يستدعى أيضا تغيرات أعمق أثرا فى الاتجاهات والقيم . وربما كان الأرجح أن سكان القرى الأولين الذين كانوا يفتدون الى المنطقة قد تاجروا مع جامعى الغذاء المحليين وأنهم اتخذوا لهم زوجات من السكان المحليين . ولما كانت مؤونة الطعام المتيسرة تمكنهم من زيادة عددهم فى وقت قليل ، فمن المحتمل أن يكون نسلهم المختلط قد حل تدريجيا وباطراد محل من سبقهم من السكان . وعندما كان ضغط السكان يحدث حركة هجرة أخرى جديدة فان كثيرا من أولئك المهاجرين يكونون من ذوى الدم المختلط، وهؤلاء بدورهم يتزاوجون مع السكان الأصليين فى المنطقة الجديدة . وبهذه الطريقة كان السكان الحقيقيون لمنطقة جنوب غربى آسيا يذوبون ويقل الدم الأصلى بينهم كلما حدثت هجرة بعد أخرى ، الى أن نجد أخيرا بعض أساليب حضارة جنوب غربى آسيا وقد حملتها الى المنطقة الجديدة مجموعات لا تمت الى الحضارة الأصلية بصلة . ونعرف مثلا أن مؤسسى أسرة شانج فى شمال الصين كانوا مهاجرين وفدوا من ناحية الغرب حوالى عام ١٧٠٠ ق.م. حاملين معهم أشياء خاصة بسكان جنوب غربى آسيا تدل عليهم ، كالقمح والماشية والعجلة والمحراث . ولكن فى نفس الوقت كان لهؤلاء المهاجرين الطابع الجسمانى الكامل للجنس المغولى .

كانت الهجرة ذات أهمية قصوى فى وضع أسس الأساليب الحضارية الأولى

لمنطقة جنوب غربى آسيا خارج منطقة موطنهم الأصلى .
وكانت الجماعة الأولى ذات الاستعداد لتقبل الشئ الجديد والتي
تضمنه حضارتها ، تعدله تعديلا كافيا أثناء تلك العملية فيصبح أيسر وأسهل
لتقبل الجماعات الأخرى له . ولهذا ، فليس ضروريا لنا أن نقول ان الهجرة
كانت السبب فى نشر وتوزيع بعض المخترعات كالعجلة والمحراث أو حتى بعض
النواحى الخاصة بالتنظيم الاجتماعى أو الدينى . كانت هناك هجرات عديدة
بعد الاستقرار الأول فى المنطقة التى كانت تعتمد على الزراعة وصناعة الألبان
معا ، ولكن هذه الهجرات لم تكن ذات أهمية خاصة للحضارة الا عندما
كانت تتصل بجماعات تنتشر وتتشعب حضاراتها فيما بعد .

وكان أهم شعب بين الحضارات التى نمت وتطورت خارج منطقة جنوب
غربى آسيا ما حدث بين الجماعات التى كانت تعتمد فى اقتصادها الأصلى على
الزراعة ، وكذلك بين الجماعات التى كان يقوم اقتصادها على الحيوان
المستأنس .

أما فى المناطق التى قضت ظروفها المحلية بأن تكون الزراعة فيها غير
مستقرة ، فقد اضطر سكانها للاعتماد شيئا فشيئا على تربية قطعان الأغنام
والماشية . وظهرت حضارات صانعى الألبان التى قامت على أساليب حضارة
سكان جنوب غربى آسيا فى مناطق الاستبس الأوروبية - الآسيوية وفى
المناطق القاحلة الى حد ما فى جنوب غربى آسيا وشمال أفريقيا ، فتطورت
حضارة كل من هذه المناطق تطورا خاصا بها وأصبح لها مميزات خاصة. وبينما
يبدو من الصعب على الصيادين الأوائل وجامعى الغذاء من السكان الأصليين
أن يتحولوا الى حياة الزراعة الرتيبة المملة ، فقد كان فى مقدورهم أن يحولوا
أنفسهم فى سهولة الى حياة استئناس الحيوان . وأمامنا شاهد على ذلك وهو
ما حدث عندما دخل الجواد فى حضارات الهنود الأمريكيين فى شمال القارة
الأمريكية وجنوبها . وما حدث فى شمال المنطقة الأوروبية الآسيوية اذ

تحولت ، فيما يبدو ، جماعات مختلفة من سكانها الأصليين الذين كانوا يعتمدون على الصيد الى الاقتصاد القائم على استئناس الحيوان . أما الجماعات التي كانت تعيش في المناطق الشمالية البعيدة فقد ذهبت الى أكثر من هذا فاستأنست حيوانا جديدا وهو الرنة . وتدل الطرق التي اتبعوها في استخدام حيوان الرنة بأن مرجع ذلك كان عن طريق الانتشار ولم يكن اختراعا مستقلا ، فقد كانت تلك الطرق هي الطرق نفسها المتبعة في استئناس الماشية في غربي منطقة أوراسيا وما كان متبعا في استئناس الجواد في شرقي أوراسيا . أما في أفريقيا فقد انتقل الاقتصاد الذي كان يعتمد على الحيوان المستأنس ويقوم على تربية الماشية الى جماعات مختلفة من الزنوج ورجال البوشمن وأصبح أساسا مميزا الى حد كبير لحضارات محلية هناك .

وما زال في امكاننا أن نتبع التشعبات الأخرى بين ورثة حضارة القرى في منطقة جنوب غربي آسيا وارجاعها الى تلك الصلات التي كانت بينهم وبين الجماعات المختلفة من السكان الأصليين . فقد كانت هذه العلاقات ذات أهمية بالغة في المناطق التي كانت تختلف فيها البيئة اختلافا بينا عن تلك التي نمت وتطورت فيها حياة القرية ، أو حيث كان السكان الأصليون ذوي عدد كبير ومتقدمين في حضارتهم . فمثلا وجد سكان القرى الذين انتقلوا الى المناطق الرطبة في شمال أوروبا حيث كانت الغابات متكاثفة ، وجدوا في تلك البلاد سكانا عديدين مدربين على الصيد ، فاستعاروا منهم الشيء الكثير . أما الذين هاجروا الى منطقة البحر الأبيض المتوسط فقد وجدوا بيئة تشبه كثيرا بيئتهم التي خلفوها في موطنهم الآسيوي ووجدوا كذلك سكانا أصليين قليلي العدد فلم يتعلموا منهم الا القليل فاستوعبوهم دون أن يترك أولئك السكان الأصليون أى أثر على حضارتهم .

وان محاولة تصوير تحركات السكان وتقديم الحضارى التي حدثت بين ظهور حضارة العصر النيوليتي في بلاد الشرق الأدنى وبين ظهور العصر التاريخي

أمر محفوف بصعوبات جمة . فهناك ثغرات كاملة فيما لدينا من معلومات عن مناطق هامة لم تحظ الا بقدر ضئيل من أبحاث الأثرين فيها . ولهذا فان أقدم حضارات القرى فى المنطقة الممتدة من البحر الأبيض المتوسط الى حدود الهند ومن الشواطىء الجنوبية للبحر الأسود وبحر قزوين الى الخليج الفارسى والمحيط الهندى مازال أكثرها غير معروف بالرغم من أن هذه المنطقة هى قلب المنطقة التى حدث فيها التطور الحضارى فى العصر النيوليتى .

وعاق تقدم البحث فى تلك المواقع القديمة ما خلفته الحضارات الأحدث منها سواء من آثار ذات قيمة فنية عظيمة أو من نقوش كانت عزيزة على قلب جيل علماء الآثار السابقين ، ولم تحظ البقايا الأقدم منها بالعناية التى تستحقها الا فى غضون السنوات القليلة الماضية . لقد لعب إقليم الأناضول بفضل موقعه دورا عظيم الأهمية كنقطة للبدء فى الهجرة الى أوروبا ومع ذلك فان حضارات الأناضول فى العصر النيوليتى والأزمة المبكرة من عصر استخدام المعادن تكاد تكون مجهولة نسبيا . أما البلقان فى أوروبا ، وهى المنطقة التى وصل اليها مهاجرو جنوب غربى آسيا أولا نظرا لموقعها ، فهى معروفة أكثر من إقليم الأناضول ولكنها مازالت فى حاجة الى دراسة أكثر . وبالرغم من البحوث العظيمة الأهمية التى جرت فى أناو (Anau) الواقعة فى الطرف الشرقى لموطن النيوليتيين فاننا لا نعلم غير القليل عن الظروف الحضارية المبكرة فى هذا الجزء من المنطقة ، على حين مازالت معلوماتنا عن حضارات الجزيرة العربية فى العصر النيوليتى والقرن الأفريقى المواجه لها تعتمد اعتمادا يكاد يكون تاما على ما يعثر عليه بطريق المصادفة البحتة فوق سطح الأرض .

وعلى عكس هذا ، فهناك مناطق يعانى فيها المرء من كثرة ما يعثر عليه فيها ، فقد درست آثار المناطق الغربية والشمالية فى أوروبا من العصر الميزوليتى فصاعدا بعناية كبيرة وكتب عنها مؤلفات كثيرة ، ويبدو أن حضارات كثيرة ومتنوعة كانت فى تلك المنطقة ، ويمكننا أن نميز بينها وبين بعضها باختلاف

الأواني الفخارية . لم يهتم أصحاب هذه الحضارات اهتماما كثيرا بمواطنهم أو يربطوا أنفسهم بها فكانوا يتحركون بحرية ، وكانو يتاجرون ويتبادلون الأفكار مع الجماعات المختلفة التي اتصلوا بها . أضف الى هذا أن معظم علماء الآثار الأوروبيين كانوا متعصبين لبلادهم فكانوا يميلون لاثبات أن مركز كل تقدم حضارى هام أو أى هجرة من الهجرات قد حدثت فى وطنهم هم . ويمكن للقارىء أن يقف على الشئ الكثير عن تشعب وصعوبة الأدلة اذا اطلع على الكتاب الحديث الذى ألفه جوردون تشيلد وعنوانه : « الهجرات فى أوروبا فى عصر ما قبل التاريخ » (١) وهو فى حد ذاته تلخيص لمجموعة ضخمة مما كتبه المتخصصون .

وان كثرة النظريات التى قامت على ما ظهر من معلومات ، والاختلافات الكبيرة فيما وصل اليه الخبراء المقتدرون لمن الأمور التى تدعو الى الدهشة الحققة . ومن حسن الحظ أن مجال هذا الكتاب وهدفه لا يستلزمان وصفا مفصلا لهذه الحضارات ، وقد التزمت فيه عرض الحقائق والنتائج التى يبدو أن الاجماع عليها يكاد يكون تاما ، مقترحا فى بعض الحالات نتائج أخرى تقوم على مقارنة المادة العلمية التى جاءتنا من المواقع الأوروبية بغيرها مما وصل إلينا من المناطق الأخرى التى لوحظ فيها بطريق مباشر وجود عمليات قوية وفعالة فى التغير الحضارى .

(١) Childe, V. Gordon, Prehistoric Migration in Europe.

Oslo : H. Aschehough and Co., 1950.

وبعترف مؤلف هذا الكتاب بدينه الكبير لهذا العمل العظيم الذى يعتبره خيرا ما كتب عن هذا العصر فى التاريخ الاوروبى .

الفصل الثامن عشر

أوروبا في العصر النيوليتي

وفد المهاجرون الأوائل الذين وصلوا الى أوروبا في العصر النيوليتي من اقليم الأناضول على ما يبدو ، وثبتوا أقدامهم في المنطقة التي تعرف الآن باسم البلقان . ومن هذه النقطة كان هناك طريقان رئيسيان للهجرة : أولهما سار محاذيا لشواطئ البحر الأبيض المتوسط حيث تدفقوا على شبه جزيرة ايطاليا وشبه جزيرة ايريا ، كما استقرت أفواج أخرى في جزر البحر الأبيض المتوسط المختلفة عندما تقدمت وسائل السفر في البحر التقدم الكافي . وعززت هذه الحركة بعد ذلك بوقت قصير بمهاجرين آخرين جاءوا عن طريق البحر مباشرة من البلاد الواقعة على الطرف الشرقي من البحر الأبيض المتوسط .

أما طريق الهجرة الثاني فقد كان الى أواسط أوروبا عن طريق نهر الدانوب وروافده ، واستقر أحفاد المهاجرين الذين أتوا من هذا الطريق في شرق فرنسا والمانيا وشبه جزيرة اسكنديناوة بعد أن عززوا بمهاجرين آخرين من منطقة اقليم الاستبس الواقعة بعيدا في ناحية الشرق . وقد وفد في هذين الطريقين مهاجرون أقاموا في بيئات مختلفة عن بعضها اختلافا بينا ، وكان من نتيجة ذلك أن تطورت حضارات تختلف كل واحدة منها عن الأخرى .

وعندما بدأت هجرة الشعوب الزراعية الى أوروبا كانت غابات الصنوبر تغطي منطقة البحر الأبيض المتوسط ، ولكن هذه الغابات لم تستطع أن تجدد نفسها بسبب قلة سقوط الأمطار . وحينما كانت تتلاشى هذه الغابات كانت تحل محلها شجيرات الماكيز (Maquis) الكثيفة أو مروج الجاريجيه (Garrigue)

الجافة ذات الرائحة العطرة . وعلى أى حال ، كانت الأحوال المناخية تشبه الى حد كبير مثيلاتها في مركز نشأتهم الأصلية في جنوب غربى آسيا . وكان المطر يسقط فقط في فصل الشتاء مما جعل في الامكان استخدام المحراث والقش الذى يغطى الأرض في هذه المنطقة كما كان يستخدم في بلاد الشرق الأدنى . وكان في استطاعتهم زراعة المحصولات الأصلية دون حاجة الى ايجاد أصناف أخرى جديدة ، أما العقبة الرئيسية فقد كانت عدم توافر الأرض المستوية لأن معظم منطقة البحر الأبيض المتوسط منطقة جبلية .

وكان للظروف المحلية أثرها فأحدثت بعض تغيرات في الاقتصاد الاصلى للسكان. فاستعاضوا الى حد ما عن قلة مساحات الأرض المستوية، بعمل المدرجات المزروعة ولكنهم لم يستخدموا نظام المدرجات المروية في الزراعة ، وربما كان ذلك راجعا الى قلة موارد الماء وعدم انتظام كمياتها في جميع الفصول فاستعاضوا عن ذلك باقبالهم على الاعتماد على محاصيل الأشجار. فذجنوا، بل وحسنوا أشجار التين والزيتون ، وكلاهما مما ينبت في حوض البحر الأبيض المتوسط بالاضافة الى عنايتهم بزراعة أشجار البندق والجوز على اختلاف أنواعها ، كما ادخلوا أيضا زراعة كروم العنب خلال الجزء المتأخر من عصر البرونز .

وبالرغم من أن شجرة العنب قد جاءت فيما يبدو من آسيا فقد وجدت في المنحدرات الحجرية في منطقة البحر الأبيض المتوسط الساحلية البيئة التي تلائمها تمام الملاءمة . وأصبح زيت الزيتون من الأشياء التي لاغنى عنها في اقتصاد منطقة البحر الأبيض المتوسط فقد كان هذا الزيت يستخدم في طهى الطعام وجعل طعم الخبز و « السلاطة » أكثر مساجا ، كما كان هذا الزيت يستخدم في الاضاءة وفي حماية الجلد من البرودة ومن الماء المالح . ولم يدخل النبيذ المستخرج من مزارع العنب الموجودة في منطقة البحر الأبيض المتوسط السرور على نفوس زارعيه فحسب ولكنه أمدهم أيضا بمادة ثمينة صالحة

للتصدير . وقبل نهاية عصر البرونز في منطقة بحر ايجه كان زيت الزيتون والنبذ يصدرا الى مناطق لم تكن لها مثل تلك المزايا ، وكان المثل الأول في جمال التعبئة عندما كان سكان جزيرة كريت يعبثون صادراتهم من الزيت في أوان ملونة بألوان جميلة حوالي عام ١٥٠٠ ق . م . وسار اليونانيون القدماء في هذا الاتجاه وتقدموا فيه ، وكان الاثينيون أثناء الحروب الفارسية يحصلون على القمح اللازم لهم من الاسكيذيين الذين كانوا يقطنون في شمال البحر الأسود .

وجلب الذين استقروا في مناطق البحر الأبيض المتوسط معهم جميع الحيوانات المستأنسة التي كانت معروفة في جنوب غربى آسيا ولكن البيئة حتمت مرة أخرى ادخال بعض التغيرات . لقد ظل الثور كما كان ، الحيوان الوحيد الذى يستخدم فى أعمال الجر ، وحلت الماعز محل كل من الماشية والأغنام كحيوانات ذات أهمية بالغة من الناحية الاقتصادية . كان فى استطاعة الماعز أن ترعى الأعشاب الجافة على جوانب الجبال المنحدرة عندما تلاشت غابات الصنوبر الأصلية ، وكان أكل الماعز للنباتات حتى جذورها ، وما تحدثه حوافرها الحادة ، من الأمور التى ساعدت على تفكك التربة . وكان هذا بدوره عاملا مساعدا على منع نمو الغابات مرة أخرى ، وعوضهم عن الندرة النسبية لمنتجات الحيوان ، وجود البحر دائما على مقربة منهم .

كان سكان منطقة البحر الأبيض المتوسط يعتمدون غالبا فى معيشتهم على صيد السمك كما كان يفعل سكان اندونيسيا . وكان لكل قرية ساحلية أسطول للصيد وكانت الأسماك المجففة من بين السلع التجارية الهامة التى يتجرون بها مع المناطق الداخلية فى البلاد . وقبل أن يبرز فجر التاريخ كان أفراد القبائل التى تحتل الجزر والمناطق الساحلية قد أصبحوا بحارة مهرة ، وكانت أول قوة بحرية سجلها التاريخ هى القوة التى كانت فى جزيرة كريت .

وتأثر التقدم الحضارى فى منطقة البحر الأبيض المتوسط بعاملين متعارضين .

فمن ناحية كانت العزلة التي حتمتها طبيعة الجزر ، وطبيعة الوديان العديدة التي يصعب الوصول اليها في المناطق الجبلية في داخل البلاد ، كانت سببا في وجود اختلافات محلية كثيرة ، ومن ناحية اخرى ساعد البحر على قيام العلاقات بين المناطق البعيدة كما ساعد على الانتشار السريع لبعض الأساليب الحضارية في مساحات واسعة .

ومما زاد الأمور تعقيدا أن هذا الانتشار لم يتقدم بطريقة منظمة ، ولكنه كان يعتمد على درجة وطبيعة العلاقات التي تنشأها الجزر والقبائل المختلفة مع الشعوب الأكثر تقدما في شرق بحر ايجة . ولهذا فقد زعم بعض الباحثين - اعتمادا على نتائج بعض الحفائر الحديثة - أن جزيرة كابري (Capri) الحالية كانت هي الجزيرة الأسطورية التي عاشت فيها جنيات البحر . كان سكانها في العصر النيوليتي من أكلة لحوم البشر ، ومن المحتمل أنهم كانوا يستخدمون نساءهم في اغراء البحارة المارين بالجزيرة بالنزول الى الشاطئ ، ولذلك لم يتيسر لمثل هذه الجماعة الفرصة الكافية لتستعير من حضارة غيرها ومن ناحية اخرى نرى أن القبائل التي كانت تعيش في شبه جزيرة ايريا والتي كان بينها وبين التجار علاقات ود وصداقة قد وصلتها تأثيرات قوية من سكان منطقة شرق البحر الأبيض المتوسط بالرغم من طول المسافة التي تفصل بينهما . ويمكننا أن نلاحظ أنه كانت هناك نماذج حضارية معينة يرجع أصلها الى منطقة البحر الأبيض المتوسط وكانت شائعة في المنطقة كلها ، وقد أشرنا قبل الآن الى التغيرات التي دخلت على الاقتصاد الخاص بموضوع الغذاء تحت ضغط الظروف المحلية . كان اعتمادهم على صيد السمك ، وهو جزء من اقتصادهم ، سببا في التقدم في صناعة أقدم السفن الصالحة للسفر في البحر في تاريخ العالم . انتشرت هذه السفن اولا في منطقة شرق البحر الأبيض المتوسط حيث كانت الجزر العديدة بمثابة مدرسة لتدريب البحارة على السفر في مياه البحر العميقة . والبحر الأبيض المتوسط بحر فيه فترات هدوء طويلة يسكن

فيها الريح ، ولكن فيه أيضا تيارات مائية خائنة . فالسفينة التي تعتمد في سيرها على القلوع وحدها تعرض نفسها للسير في المياه الخطرة أو أن تمكث لعدة أيام وهي عاجزة تتأرجح فوق المياه . وفي رسوم السفن التي نراها مرسومة على الأواني الفخارية من العصر النيوليتي نراها تسير بمجاديف كثيرة ولكن دون أن يكون لها صار أو قلع . وبالرغم من أن النوع الأخير من السفن قد عرف حوالي عام ٢٠٠٠ ق .م. فانهم زودوا السفن التي تحتاج الى السرعة والقدرة على المناورة ، مثل السفن الحربية ، بالمجاديف ، وقد استمر ذلك حتى أواسط القرن الثامن عشر الميلادي . ومن المصادفة ان التجديف بالمجاديف الطويلة بدلا من استخدام المجاديف القصيرة العريضة ، الذي لولاه لاستحال ظهور السفن الطويلة ذات الطابق الواحد التي تسير بالقلع والمجاديف (Galleys) فيما بعد كان على ما يبدو أحد مخترعات البحر الأبيض المتوسط .

ولم يستخدم سكان البحر الأبيض المتوسط في العصور القديمة طريقة استخدام شخصين أو ثلاثة أشخاص لمجداف كبير واحد الا في حالات الضرورة، ولهذا ضاعفوا عدد المجاديف والمقاعد مما استلزم وجود نظام محكم لطبقات بعضها فوق بعض يجلس عليها المجدفون. ونظرا لأن هياكل السفن كانت تبنى طويلة ليكون فيها مكان كاف للمجاديف المطلوبة ، وضيقة لتكون سريعة في سيرها، فان السفن الكبيرة في أيام اليونانيين القدماء كانت ذات مقدمة ثقيلة مما جعلها عرضة لأن تدور حول نفسها أو أن تنشق الى نصفين اذا تعرضت لريح عاصفة . وكان من عيوبها عدم توافر المساحة المطلوبة للحمولة والبحارة اللازمين ولم يكن في مقدور مثل هذه السفن أن تمكث في الماء فترة طويلة لأنها لا تستطيع أن تمتد بحارتها بالطعام الكافي أو أن توفر لهم الراحة في النوم . وحتى في العصور اليونانية القديمة لم يكن في البحر الأبيض المتوسط سفن تستطيع أن تعبر المحيط الأطلنطي . وعلى أي حال فان البحر الأبيض المتوسط يعد بحرا صغيرا نسبيا ، وفيه موانئ وجزر عديدة ، وكان في استطاعة السفن

ذات المجاديف أن تؤدي مهمتها بنجاح مادامت الأيدي العاملة رخيصة ومتوافرة .

وعندما أخذ بحارة البحر الأبيض المتوسط يغامرون بالسفر في المحيط الأطلنطي جابهتهم المصاعب من جراء الرياح غير المنتظمة والأجواء العاصفة والأمواج المتلاطمة ، ولهذا كانوا يقومون بمعظم رحلاتهم في الصيف . وعلى أى حال فقد استطاعوا أن يصلوا الى شبه جزيرة اسكنديناوة في الشمال حيث كانت السفن النورسية الطويلة في عصر الفايكنج (Viking) تبدو وكأنها نماذج مبسطة ومحسنة من السفن القديمة في البحر الأبيض المتوسط ، وفي نفس الوقت حدث تقدم مستقل في بناء السفن على طول ساحل المحيط الأطلنطي ، فقد عثر في مواقع أثرية من العصر النيوليتي وعصر البرونز على قوارب كبيرة جدا منقورة في جذوع الأشجار وكانت صالحة للرحلات البحرية القصيرة ، ولم ينقلها أصحابها بطبيعة الحال عن نماذج أقدم منها من سفن البحر الأبيض المتوسط . ويذكر يوليوس قيصر في تعليقاته التي كتبها أن سفن أهل البندقية قد بنيت لتصارع أمواج خليج بسكاي العنيفة ، وأنها قد بنيت من خشب البلوط ، وكانت متينة جدا ، وكانت أشرعتها من انجلد . وأضاف أن هذه السفن كانت متينة لدرجة أن السفن الرومانية ذات المجاديف لم تستطع أن تحطم جوانبها بضربها بالكباش ، ولكنها في النهاية استطاعت التغلب على تلك السفن بقطع أشرعتها فأصبحت عاجزة ، مما يدل دلالة واضحة على أن هذه السفن كانت تسير بالشرع ولا تسير بالمجاديف . ولستناستطيع أن نقول متى برزت هذه المدرسة في بناء السفن الى عالم الوجود ولكننا نعلم أنها كانت موجودة في اسكنديناوة في عهد الفايكنج كله وأن النورسين قاموا بمعظم رحلاتهم وتجارتهم على سفن بطيئة ذات مقدمة ضخمة تسير بالشرع ، وهي تشبه سفنهم الطويلة كما تشبه سفينة نقل البضائع احدى المدمرات في عصرنا الحالي . أما عن التنظيم الاجتماعي والديني فان أساليب منطقة البحر الأبيض

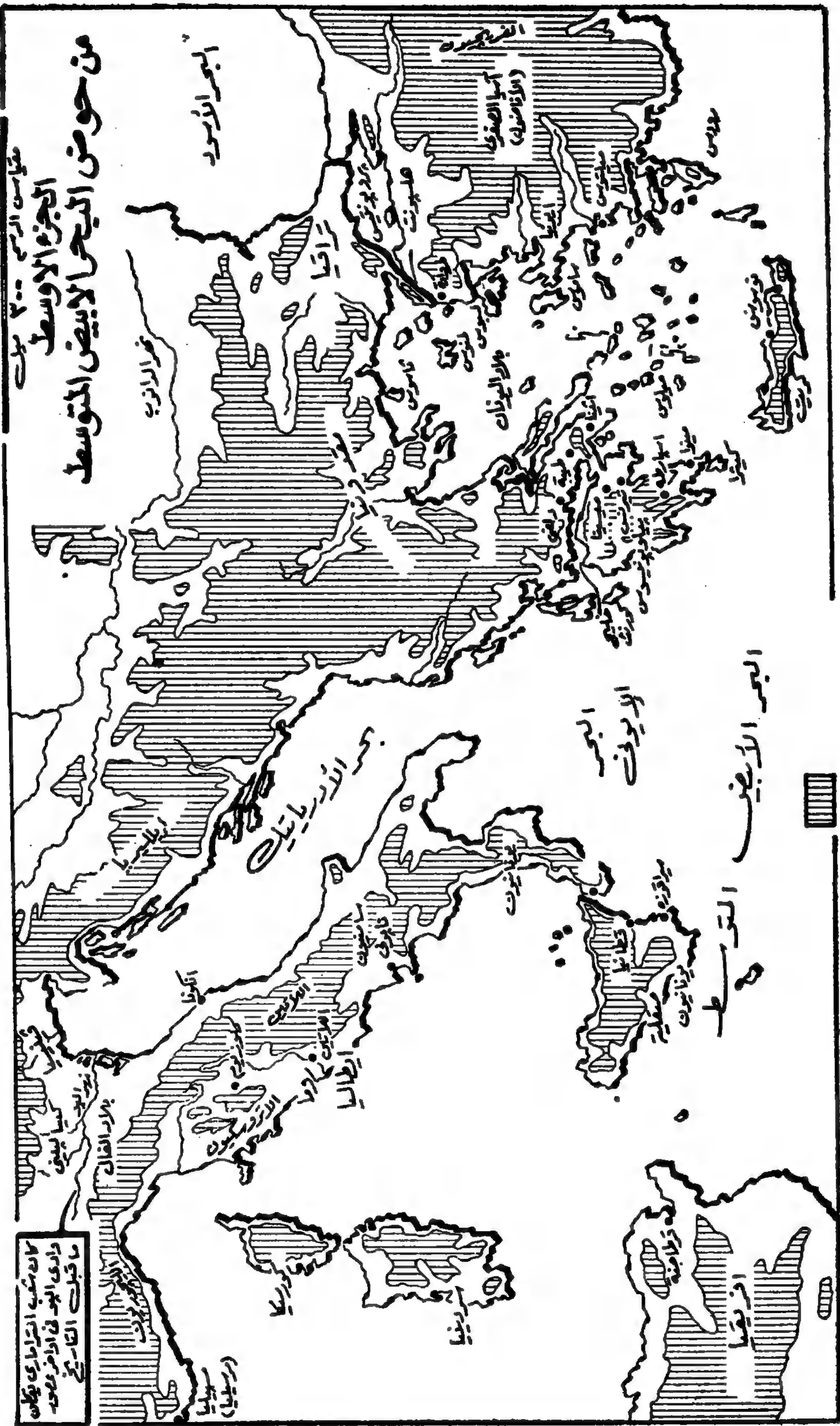
المتوسط يبدو أنها كانت مستمدة أيضا مما كان في جنوب غربى آسيا موطنها الأصلي . وما من شك في أن كثيرا من القبائل التى عاشت فى العصر النيوليتى وعصر البرونز على سواحل البحر الأبيض المتوسط وفى جزره ، كانت تتبع النظام الذى يقضى بالانتساب للام ، كما كانت للام أيضا السلطة على العائلة . ونستطيع أن نستشف وجود هذا النظام من دراسة الأساطير الإغريقية وقد ظل متبعا حتى العصور التاريخية القديمة فى كثير من المناطق المنعزلة ، وقد ترتب على وجود هذا النظام احتلال النساء لمركز اجتماعى متسام ، وقد سيطرن فيما يبدو على الحياة الدينية فى المنطقة فى عصر ما قبل التاريخ لأنثائى صورا كثيرة للكاهنات بينما كانت صور الكهنة نادرة الى أبعد الحدود .

وتدل عادة بناء المقابر الكبيرة التى تظل مستخدمة خلال عدة أجيال على أن كثيرا من شعوب منطقة البحر الأبيض المتوسط كانت تتبع نوعا من التنظيم القبلى فيه جماعات متماسكة من الأقارب ، وأن هذا التنظيم ظل سائدا بينهم لفترة طويلة . وتدل العناية التى بذلوها فى تشييد هذه المقابر ووجود الأثاث الكثير بها على أن نوعا ما من عبادة الأسلاف كان سائدا بينهم وهى فكرة غريبة عن الحضارة الأصلية لمنطقة جنوب غربى آسيا .

ويمكننا أيضا أن نميز وجود بعض العقائد والطقوس الخاصة بالآيمان بقوى فوق قوى الطبيعة ، وهى مستمدة أيضا من منطقة البحر الأبيض المتوسط . كان الدين القديم لمنطقة جنوب غربى آسيا يسمح ببعض الأمور الخليفة فى بعض ما له علاقة بعبادة (الأرض الأم) ولكن الإنسان يشعر بصفة عامة أن الارضاء العاطفى فى هذا الدين كان أمرا هينا ، أما شعوب منطقة البحر الأبيض المتوسط فكانت تقدر العاطفة لذاتها وتبحث عن « أحوال الشغف الدينى » التى يشعر فيها المرء ، وكأن الأرواح قد تملكته واتحد الى حد ما مع الاله المعبود . وكانوا يتأثرون تأثرا شديدا بمشكلات وجود الإنسان التى كانت تشغل عواطفهم أكثر من أى شىء آخر ، وهى مشكلات الحمل والولادة

مقياس الرسم ٢:٠٠ ميل

من حوض البحر الأبيض المتوسط



كانت تسمية التراماري تطلق
وادي البحر في أواخر عهده
ما قبل التاريخ

(بريطانيا)
سويسرا

أندلس

إيطاليا

أفريقيا

البحر الأبيض المتوسط

البحر

البحر الأحمر

البحر الأسود

غمر الدلتا

مصر

سوريا

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

البحر المتوسط

والموت ، وأقاموا دينهم حول هذه المشاكل ولكن الأرض الأم كانت أهم معبود لديهم وكانت تمثل مبدأ التناسل . وكان يقوم بطقوسها الدينية كاهنات تتقمصن الأرواح في الغالب ، وكان التنبؤ بالغيب جزءا منتظما من طقوس العبادة . وإلى جانب عبادة الالهة الأم وشعائرها الخليفة كانت هناك أيضا عبادة آلهة الليل والظلام اللذين كان يتجسد فيهما خوف الإنسان من الموت ومن المجهول ، وكانت تشمل طقوس هذه العقيدة الاستغراق في الرعب كما شملت طقوس عقيدة الالهة الأم استغراقا ونشوة في موضوع الولادة . كانت هذه الطقوس تقام ليلا وربما في الخفاء ، ومن المحتمل جدا أنها كانت الأصل الذي استمدت منه بعض الديانات الصوفية الغامضة التي ظهرت فيما بعد .

كانت الظروف البيئية على الساحل الأفريقي المطل على البحر الأبيض المتوسط تشبه الى حد كبير مثيلاتها على الساحل الأوروبي ، وكانت الصلات الحضارية بين الاثنين وثيقة ومستمرة الى حد أنه يمكن أن نعتبر كلا الساحلين منطقة حضارية واحدة الى أن جاء الغزو الاسلامي في القرن الثامن الميلادي ، ولا نستثنى من ذلك الا مصر وحدها . ولكن الحضارة العريقة المتقدمة التي ازدهرت في تلك المنطقة لم تؤثر الا قليلا على تطور الحضارات في منطقة البحر الأبيض المتوسط .

ويكمن الاختلاف الرئيسى بين السواحل الشمالية والسواحل الجنوبية للبحر الأبيض المتوسط في طبيعة البلاد التي تقع وراء تلك السواحل . ففي الوقت الذي وصل فيه أوائل الذين استقروا هناك في العصر النيوليتي كانت المناطق المناخية الأفريقية السائدة الآن قد ظهرت في عالم الوجود . كانت الصحراء الكبرى مليئة بالعشب وحيوانات الصيد حتى نهاية الزحف الجليدي الأخير ، ولكنها أصبحت بعد ذلك صحراء جدباء ، وخلت مساحات كبيرة فيها من السكان وبقيت هكذا حتى دخل اليها استخدام الجمال ، وكان ذلك قبل بداية العصر المسيحي بوقت قصير . وبين الصحراء والساحل توجد منطقة

يسقط فيها مطر خفيف مما ساعد على وجود الحياة الرعوية ولكن لم ييسر انتشار الزراعة الا في أماكن قليلة حبتها الطبيعة ببعض الميزات ، وعلى طول الساحل حيث يسقط قدر كاف من المطر يسمح بالزراعة الجافة وبغرس الأشجار ، كما يسقط مطر غزير على جبال الأطلس في الطرف الغربى من المنطقة وبسود فيها مناخ أقل حرارة وتنبت فيها غابات كثيفة .

وأكثر أجزاء المنطقة الساحلية في شمال أفريقيا وحشة هو الجزء المعروف باسم ليبيا وهى المنطقة التى يصادفها المهاجرون الأوائل الذين يعبرون أفريقيا عن طريق السويس ويتجهون غربا بطريق البر .

لم يكن فى تلك البلاد ما يغرى المزارعين فى العصر النيوليتى بمحاولة استيطانها فكان ذلك سببا للاقلال من حركة الهجرة نحو الغرب حتى أصبح فى استطاعة المهاجرين أن يفعلوا ذلك عن طريق البحر . وتحسن الأحوال تدريجا بعد ليبيا ، وفى خلال العصر النيوليتى كانت هناك محلات أهلة بسكانها فى كل من الجزائر ومراكش . ويبدو أن هذه المنطقة قد شاركت شبه جزيرة أسبانيا فى كثير من خصائصها الحضارية ، وكونت الاثنان بعد ذلك فى العصر النيوليتى وعصر البرونز وحدة حضارية ومركزا جديدا للهجرة ، كان المهاجرون يسافرون منه متجهين نحو الشمال على طول ساحل الأطلنطى . كما كانت هناك هجرات أخرى نحو الجنوب ، اذ نعرف أنه وصل الى جزر الكنارى (Canary Islands) فى العصر النيوليتى من استقرار فيها من سكان تلك المنطقة .

وبالرغم من أن معظم الساحل الأفريقى من مراكش حتى ريودورو (Rio d'Oro) كان موحشا لا يساعد على استقرار السكان فيه فى العصر النيوليتى ، فإن التجارة مع زنوج أفريقيا عبر الصحراء كانت قد بدأت على ما يبدو فى العصر النيوليتى . لم تكن هناك غير طرق قليلة يمكن السير فيها قبل استخدام الجمال ولهذا فمن غير المحتمل وجود أى هجرة على نطاق واسع

نحو الجنوب قامت بها الشعوب التي عاشت في العصر النيوليتي ، ومع ذلك فقد انتشرت بعض العناصر الحضارية النيوليتية فوصلت الى غرب السودان ، بل والى ما هو أبعد من ذلك في الجنوب . لقد عثر على كثير من الفخوس الحجرية المصقولة من النوع الذي كان شائع الاستعمال في منطقة البحر الأبيض المتوسط في العصر النيوليتي في أماكن كثيرة في غرب أفريقيا ، من ليبيا الى الكامرون ، كما عثر هناك أيضا على أوان فخارية يرجح أنها من الفخار النيوليتي ، ولكن طبيعة ودرجة تأثير منطقة جنوب غربى آسيا في العصر النيوليتي على حضارة الزنوج مازالت في المواضيع التي تنتظر الدرس والتحقيق .

وبعد أن تم الاستيطان الأول لمنطقة البحر الأبيض المتوسط ظهر مركزان حضاريان أولهما في شبه جزيرة ايبيريا والثاني في الجزر الايحية . كان المركز الايحي على حدود مدينتي مصر وبلاد ما بين النهرين ، وكانت كل منهما متقدمة في حضارتها فكان لهما على الحضارة الايحية تأثير كبير ، وقد بلغت هذه الحضارة أوج ازدهارها في جزيرة كريت وفي الحضارة الميسينية المتفرعة منها التي سنتحدث عنها بتفصيل أكثر فيما بعد .

استقر المهاجرون من شبه جزيرة ايبيريا ابان العصر النيوليتي في الجزر البريطانية حيث أخذ عنهم السكان المحليون كثيرا من صفاتهم الجسمانية التي ظلت واضحة حتى الآن . وساروا بمحاذاة ساحل المحيط الأطلنطي الى ان وصلوا الى شبه جزيرة اسكنديناوه واستقروا في معظم فرنسا والبلاد الواطنة ، واندفعوا في النهاية الى سويسرا عن طريق البر حيث قابلوا وامتزجوا بسكان القرى الآخرين الذين كانوا قد وصلوا عن طريق وسط أوروبا .

وكانت العلاقة بين شبه جزيرة ايبيريا والجزر البريطانية وثيقة بصفة خاصة ، وظلت مستمرة طوال عصر البرونز . ويبدو أن شبه الجزيرة كانت

نقطة البدء لما يسمى الثقافة الميجاليتية (Megalithic) في غرب أوروبا ، وكان من بين مظاهرها تشييد المقابر وإقامة النصب من كتل ضخمة من الأحجار الخشنة . وليس هناك من دلالة على أن انتشار هذا النموذج الحضارى قد صاحبه هجرة على نطاق واسع ، بل يرجح أنها كانت تمثل انتشارا لاحدى العقائد الدينية متحدة على ما يبدو مع شكل جديد من التظاهر القبلى .

ففى پولينيزيا الشرقية ، كانت كل قبيلة تقيم أبنيتها الدينية من أضخم الحجارة التى يمكنهم نقلها ليكون البناء دليلا على مقدار قوة أفراد القبيلة ، وإن المرء ليشك فى أن الدافع لإقامة المباني الميجاليتية الضخمة فى غرب أوروبا ، وما استلزمته من نقل وإقامة الأحجار التى تزن كل منها عدة أطنان . كان الى حد ما راجعا الى مثل هذا السبب .

لقد كتبت مؤلفات كثيرة عن الحضارة الميجاليتية فى أوروبا، ومن المستحسن أن نشير الى أنه كان يوجد نموذجان لتشييد المباني الميجاليتية فى منطقة البحر الأبيض المتوسط والمناطق الملاصقة لها ، وكان كل منهما مستقلا عن الآخر فى انتشاره . فحول الطرف الشرقى من منطقة البحر الأبيض المتوسط كانت الأحجار الضخمة تستخدم فى بناء التحصينات وكان هذا ضرورة عملية لان الجدران الحجرية القديمة كانت تشيد دون استخدام الملاط فى بنائها ، وكان فى الامكان تحطيمها الى قطع متناثرة فى عمليات الحصار مالم تكن هذه الحجارة ثقيلة الى درجة لايسهل التغلب عليها . وكانت الأحجار الكبيرة تستخدم أيضا فى بناء المقابر ولكن لم يكن هذا الاستخدام بصفة مستمرة ، ولم يكن على ما يبدو شيئا ضروريا للعقائد الجنائزية فى شرق البحر الأبيض المتوسط . لقد استخدمت الأحجار الضخمة فى إقامة كل من ال « منهير » (Menhir) وال « دولمن » (Dolmen) ولتحدد مساحات ودوائر كانت تستخدم على الأرجح فى الطقوس الدينية للجماعة كلها . فاما ال « منهير »

فليست الا أحجارا بسيطة قائمة ، كانت في الغالب غير مقطوعة من الجبل وكان بعضها من الضخامة بحيث يزن ما بين ثلاثين وأربعين طنا ، وكان نقلها وإقامتها يتطلبان مهارة هندسية على درجة من التقدم . أما ال « دولمن » فكانت مائدة كبيرة من الحجر ، تتكون من قطعة ضخمة من الحجر المستوى موضوعة فوق أحجار عدة أصغر منها في الحجم ، وتبدو كأنها حجرة مسقفة . وكان الكثير من ال « دولمن » مغطى في الأصل بكومة كبيرة من التراب تشبه التل وكانت تستخدم في الدفن .

ومع ذلك ففي جزيرة مدغشقر حيث ظل السكان يقيمون كلا من ال « منهير » وال « دولمن » حتى عام ١٩٢٨ ميلادية لم تكن الدولمن مقبرة وإنما كانت نصباً تذكاريًا لامرأة بينما كان ال « منهير » ، بما فيه من تلميح واضح إلى عضو الذكر ، نصباً تذكاريًا يقام للرجال . وكان ال « دولمن » في جزيرة مدغشقر يستخدم أيضا كمائدة توضع عليها القرابين التي تقدم للأجداد مجتمعين .

ولما كانت صلة المنهير الأوروبي من الأمور النادرة بالمقابر ، فمن المرجح أنه كان يقام في مكان ظاهر لتخليد ذكرى الشخص الذي أقيم من أجله لتبقى ذكراؤه دائما في أذهانهم . وكانوا يعنون كثيرا بجعل اتجاهات المباني الميجاليتية الدينية موازية للجهات الأصلية ، وخير أمثلتها ما نراه في بلدة « ستون هنج » (Stone henge) في إنجلترا ، وربما كانت متصلة بنوع ما من عبادة الشمس . وبالرغم من أن الثقافة الميجاليتية قد ظهرت في غرب أوربا في نهاية العصر النيوليتي فإن إقامة المباني الحجرية العظيمة ظلت مستمرة خلال عصر البرونز كله ، كما ظلت المباني الدينية تقام خلال العصر الكلتى اى ٣٠٠ - ٤٠٠ قبل الميلاد .

وكان لظهور صناعة المعادن في مناطق البحر الأبيض المتوسط أثر عظيم في زيادة الأهمية الاقتصادية لشبه جزيرة ايبيريا الغنية بالنحاس وبعض خامات

المعادن الأخرى . وبالرغم من أنه من المحتمل أن طرق العمل في المناجم وصناعة الأدوات المعدنية قد جاءت من الشرق فإنه يبدو أن شبه الجزيرة كانت مركزا ومكانا نشأت فيه جماعة غريبة من الناس عرفت باسم عشيرة القدح (Beaker folk) لقد انتشرت بقايا هذه الحضارة في كل بقاع غرب أوروبا ، وكانت أهم نقط تجمعهم في الأماكن التي فيها ما يدل على وجود التعدين البدائي . ويبدو أنهم لم يؤسسوا جاليات حقيقية إلا في الجزر البريطانية وفي مقاطعة بريتانى وفي هولاندا وقد اتخذوا طرق الهجرة الأييرية التي كانت مستخدمة منذ العصور النيوليتية ، ولم يخلفوا وراءهم أى بقايا هامة من محلاتهم التي سكنوها في أماكن أخرى ، ولكنهم خلفوا وراءهم جبانات صغيرة تحتوى مقابرها على أدوات تدل على صلات واسعة مع غيرهم . وربما كان هؤلاء الناس جماعة من التجار والباحثين عن الثروة الذين شقوا طريقهم نحو شمال أوروبا « الهمجى » وراء الإشاعات التي تحكى عن وجود مستودعات معدنية وانهم استغلوا هذه المستودعات بمساعدة العمال من أهل تلك المناطق بعد تدريبهم في عملهم . ومن الأمور الطريفة أن يحاول الانسان أن يفسر كيف أمكنهم الحصول على مساعدة الوطنيين المحليين في أعمالهم المعدنية . فلم تكن هذه الجماعة فيما يبدو من كثرة العدد بحيث يمكنها قهر أو استعباد السكان المحليين ، ولم تكن محتويات مقابرهم كثيرة ولم يعثر على أى كميات كبيرة مخبأة من السلع التي كانوا يتجرون فيها نستطيع أن ننسبها اليهم ، ولم تكن الأقداح التي أصبح اسمها يدل عليهم فى حقيقة الأمر إلا أقداحا صغيرة على هيئة أكواب من الفخار كانت تستخدم على الأرجح فى شرب الجعة . وهناك ما يغرى المرء على القول بانهم كانوا مثل التجار الأوروبيين الأوائل الذين اتجروا مع الجماعات المختلفة من السكان الوطنيين وكانت أهم سلعهم التجارية هي المشروبات الروحية .

وهناك نقطة أخيرة تستحق الذكر عن حضارات منطقة البحر الأبيض

المتوسط . لم يتكلم أى شعب من الشعوب النيوليتية التى كانت تقطن تلك المنطقة أو هاجرت منها ، لغة من اللغات الهندو - أوروبية . وقد قدمت نقوش العصر البرونزى المتأخر وعصر الحديد الأدلة الوحيدة على ما كان يمكن أن تكون عليه تلك اللغات ، يضاف إليها مابقى من أدلة حتى العصور الحديثة كلغة الباسك (Basque) التى يتحدث بها الناس حتى الآن فى منطقة البرانس (Pyrenees) ولغات البربر فى شمال أفريقيا . ومن هذه المعلومات الضئيلة يمكن أن نقول ان تلك اللغات كانت من أصول مختلفة وعديدة .

ويمتد خط الانتشار الثانى لحضارة جنوب غربى آسيا فى أوربا عن طريق البر من الاناضول حتى البلقان ثم يسير بعد ذلك على طول نهر الدانوب وروافده حتى نهاية مساقط المياه الشمالية . ثم ساروا بعد ذلك متبعين مجارى الأنهار التى تصب فى المحيط الاطلسى حتى وصلوا الى البحر ، فنشأ عن ذلك قيام العلاقات بين مهاجرى وسط أوروبا وبين المهاجرين الذين استقروا قبل ذلك بوقت قصير فى منطقة البحر الأبيض المتوسط ، وامتزجت تقاليد الفريقين وتنتج عن هذا الامتزاج حضارات محلية متباينة .

وحدث تغيير مفاجئ فى المناخ والنباتات شمالى منطقة الجبال التى تفصل بين حوض البحر الأبيض المتوسط وبين بقية أوروبا . وفيما عدا الشاطئ الأطلنطى كان المناخ القارى يسود جميع أنحاء المنطقة فكان الصيف حارا والشتاء باردا ويشبه فى ذلك المنطقة الواقعة فى وسط الولايات المتحدة الأمريكية . وكان المطر يسقط بغزارة أكثر من أمطار حوض البحر الأبيض المتوسط ولكنه لم يكن مطرا موسميا . وغطت الغابات الملأى بالأشجار التى تسقط أوراقها فى الشتاء معظم أوروبا عندما بدأت الهجرات الأولى فى العصر النيوليتى ، وكانت هذه الغابات شبيهة بغابات شرقى الولايات المتحدة الأمريكية عندما وصل إليها المهاجرون الأوربيون . وكانت هناك مناطق خلت من الأشجار على طول الساحل الأطلنطى بسبب التربة الخفيفة فى تلك المنطقة

ووجود رياح البحر الشديدة ، ولكن كلما اتجهنا نحو الشرق نرى أن الغابات قد اختفت وحلت مكانها مناطق تنبت فيها الحشائش تمتد الى منطقة جبال تيان شان (Tien Shan) ولكنها تأخذ في الجفاف حتى يبلغ هذا الجفاف مداه في منطقة منغوليا . والى الشمال من الغابات كان هناك حزام من غابات الأشجار ذات الثمار المخروطية (Coniferous) يمتد عبر القارة الأوروبية الآسيوية ولكن معظم هذه المنطقة كانت بعيدة عن متناول أيدي الزراع الذين لم يستخدموا الوسائل العلمية في الزراعة، وكثيرا ما كان يتردد عليها الصيادون والمعنون بتربية حيوان الرنة الى ما قبل سنوات قليلة .

واستدعت الظروف التي واجهها المهاجرون الذين جاءوا من منطقة جنوب غربى آسيا أثناء تحركاتهم في وسط أوروبا أن يعيدوا تنظيم طرق زراعتهم. فقد جرى العمل في الزراعة على طريقة القطع والاحراق . وإذا كان للمرء أن يحكم من دراسة الأساليب الزراعية التي كانت متبعة لدى الايروكى (Iroquois) وهم المزارعون الذين كانوا يعيشون في ولاية نيويورك وفي جنوب كندا ابان العصر النيوليتى وفي ظروف بيئية متشابهة ومعدات تكنولوجية متشابهة ، فان طريقتهم في الزراعة كانت هي الالتجاء الى الاحراق أكثر من التقطيع . فقد كان من الصعب قطع الأشجار الضخمة بالأدوات الحجرية التي لديهم كما كان من غير الضرورى قطع هذه الأشجار لو كان الهدف من قطعها هو افساح الأرض للزراعة . كان في الامكان أيضا تحزيم الأشجار وتركها حتى تموت ثم يحرقون المكان المطلوب دون أن يضطروا الى قطع الأشجار قبل ذلك . وتعطى الحقول التي تم حرق أشجارها حديثا محصولا طيبا في السنتين أو الثلاث السنوات الأولى، ولكن سرعان ما يصيبها الاجهاد فيتركونها دون زراعة حتى تظهر فيها بواكير غابة جديدة . ولكن كان على المزارعين الذين يمارسون هذه الطريقة أن يتحركوا بقراهم من آن لآخر ، وكان يحدث ذلك بين الايروكى كل عشرين عاما على وجه التقريب .

وكان من نتائج مثل هذه التحركات والهجرات امتداد حدود المنطقة النيبوليتية بسرعة ناحية الشرق الى أن وصلت الى الحدود التي سمحت بها الظروف المناخية. ومن المفهوم أنه ما دامت هناك أراض جديدة صالحة للاستغلال فلم يكن هناك ما يدعو الى الحرب بين الجماعات التي عاشت في العصر النيبوليتي. وإذا كانت هناك حروب على الاطلاق فانها كانت على أكثر الاحتمالات ضد الشعوب الميزوليتية المتفرقة نسبيا ، والتي كان في مقدورها أن تشيع الاضطراب بين الشعوب المستقرة في العصر النيبوليتي ، ولكن لم يكن في مقدورهم أن يفعلوا شيئا كثيرا ازاء الزيادة المطردة بين السكان .

كانت محلات الاستقرار الأولى في العصر النيبوليتي موزعة توزيعا غير منتظم وذلك لتفضيل المزارعين في العصر النيبوليتي للتربة غير المتماسكة التي كانت أصلح شيء لزراعة الحبوب . والى أن انتهوا من استغلال هذه الأراض كلها ظلت الشعوب الميزوليتية مهيمنة على المناطق التي كانت تربتها رملية أو كانت من الطين المتماسك ، وقد ساعد ذلك على إتاحة الفرصة لقيام علاقة طويلة الأمد بين الحضارتين ، واستمرار تبادل العناصر الحضارية بينهما . وقد شجع على ذلك دون شك ذلك التغير الكبير في ظروف البيئة ، وهو الأمر الذي جعل لزاما على الذين استقروا واستوطنوا تلك المناطق في العصر النيبوليتي أن يغيروا كثيرا من أساليبهم التكنولوجية السابقة . فلم تعد المنازل المبنية من الطين في جنوب غربى آسيا صالحة لسكنائهم نظرا لمناخ أوروبا الرطب نسبيا الذي جعلهم يشيدون المنازل من غصون الأشجار الملطوسة بالطين ذات السقوف المرتفعة المصنوعة من القش . وعندما حصل المستوطنون على معدن البرونز سهل عليهم قطع الأخشاب ، وحتى تلك المنازل قد استبدلوها في مناطق كثيرة بمنازل متينة من كتل الأشجار وهي الأصل الذي أخذنا عنه المنازل الخشبية التي مازال الناس يشيدونها على حدود مناطق الغابات في أمريكا . وقد ساعدت بيئة الغابات على توفير الأخشاب وقلع الأشجار

لصناعة الأدوات والآلات على اختلاف أنواعها ، ونحن نعلم أن الشعب الميزوليتي كان يستخدم هذه المواد استخداما كبيرا . كان الازدياد الفجائي لأهمية الأخشاب في اقتصاديات ساكني الغابات الأول في العصر النيوليتي في أوروبا سببا في وجود القواديم بكثرة في محلات سكناهم . ولا شك أن البلمطة هي أهم الأدوات المستعملة في قطع الأشجار ، ولكن القدوم كان أفضل الأدوات لتهديب الخشب . وكانت لهذه القواديم في أكثر الحالات مقابض مصنوعة من قرن الوعل يثقبونها لتثبيت المقبض ، وقد عرفوا ذلك بدون شك من شعوب الحضارات الميزوليتية .

زرع المستوطنون الأولون في العصر النيوليتي في وسط أوروبا القمح بأنواعه المختلفة ، والشعير ، والخضراوات المختلفة ، كما عنوا بتربية القليل من الماشية رغم ضآلة أهميتها الاقتصادية . وكانوا يستخدمون القوس الحجرية في زراعة محصولاتهم ، ولم يفعلوا الا الشيء القليل من صيد الحيوانات أو صيد الأسماك . كانوا يعيشون في قرى ، وكان عليهم أن ينقلوا قراهم كلما حدث اجهاد للتربة . كان القرويون يعيشون في منازل فسيحة مستطيلة ويعيش في كل منها عدد من العائلات مما يدل على وجود نوع متقدم من التنظيم العائلي وكانت حضارتهم المادية بسيطة ، وأهم ما يلفت النظر فيها ندرة وجود الأسلحة . ويوحى هذا بالاضافة الى النقص في الأدوات ذات الطابع الميزوليتي في مساكن العصر النيوليتي ، بأن كلا من المستوطنين وسكان البلاد الأصليين كانوا يتجنبون بعضهم بعضا . وكانوا يستخدمون المقاليع أما القوس فلم يعرفوها على الأرجح . وكان القدوم هو الأداة المفضلة والأكثر شيوعا في صناعة الخشب . أما الفخار فكانوا يصنعونه باليد وكانوا يزخرفونه بأشكال حلزونية ذات خطوط انحنائية وذلك بالضغط على الفخار وهو لا يزال لينا لم يجف . وكان هناك نوع ما من التجارة منذ أقدم العصور . كانت الأصداغ تنقل من شواطئ البحر الأبيض المتوسط حتى

تشيكونسلوفاكيا كما كانت القواديم الحجرية والأدوات الفخارية تنقل الى مسافات بعيدة . ويوحى ما ظهر من آثار بأنه كان هناك بوجه عام مجتمع مسالم من الزارعين يعمل بجد ، وكانت هناك اختلافات ضئيلة في الثروة وفي المركز الاجتماعى .

مهدت المرحلة الأولى تدريجا لظهور المرحلة الثانية. وانتقل الاهتمام بالزراعة الى تربية الحيوان ، وزاد اعتمادهم على صيد الحيوانات وصيد الاسماك كما تظهر الأدوات والاسلحة المختلفة مدى ازدياد أثر الحضارة الميزوليتية . ويبدو أن سكان القرى استعاروا من السكان الأصليين القوس والسهم ذا الرأس العريض ، وآلة تجمع بين الفأس والشاكوش تطورت من آلة أقدم منها كانت تصنع من قرن الوعل . وكانت القرى أكبر مما كانت عليه في الأزمنة السابقة ، كما كان يسكنها أهلها لفترات أطول . وحصنوا بعض قراهم وأصبحت المنازل من ناحية أخرى أصغر مما كانت عليه ، وهو الأمر الذى يوحى بأن الضعف فى صلات القرابة أخذ يدب بين تلك الجماعات عما قبل . وزاد الاتقان فى صنع الأواني الفخارية ، وتعددت أشكالها، كما أن الزخارف القديمة ذات الخطوط المنحنية كانت غالبا ماتلون بدلا من عملها بواسطة الضغط على طين الاناء . وكان لديهم أيضا تماثيل كثيرة صغيرة الحجم كانوا يصنعونها من الطين وأكثرها يمثل النساء وحمام القمري والثيران وكل هذه التماثيل ذات صلة بعبادة الالهة الأم التى انتشرت عبادتها فى جنوب غربى آسيا مما يدل على أنها كانت تعبد فى هذه المنطقة .

وبالرغم من أن مستوى العيش كان مرتفعا عما كان عليه فى المرحلة الأولى فانه لم تكن هناك على ما يبدو طبقات اجتماعية بينها فوارق واضحة . ويكاد يكون مؤكدا أنه كان يوجد رؤساء قبائل وكهنة أو كاهنات ولكن لم تكن العلاقة بين هؤلاء وبين زملائهم من رجال القبائل علاقة استغلالية . وفى كل أنحاء وسط أوروبا ابان العصر النيوليتى كان يوجد ميل واضح

نحو الاكثار من التنقل ، ولسنا فملك مايدل على أن الشعب الذى استوطن وسط أوروبا قد أصبح شعبا من الرحل الحقيقيين ، ولكنهم كانوا يتحركون كما يحلو لهم ويرجع ذلك الى تحولهم المتزايد من الزراعة الى الاقتصاد القائم على تربية قطعان الماشية . وليست هذه الحالة الا رد فعل لانتشار الأرض التى تنبت فيها الحشائش والأشجار الى الشرق منهم ، وكان وجودها يعود الى ازالة الانسان للغابات من ناحية والى الظروف المناخية التى استمرت بضعة قرون وجعلت المناخ أكثر دفئا وأكثر جفافا من ناحية أخرى . وقد صاحب هذه القدرة على التنقل توسع مطرد فى العلاقات التجارية وازدياد عظيم فى الحروب لأن الباعث على الحرب قد زاد دون شك بسبب الاقتصاد الجديد القائم على تربية الماشية لأن الحيوانات المستأنسة يمكن سرقتها بسهولة فكان عليهم أن يحموها من الأعداء سواء أكانوا من البشر أم من الحيوانات .

وكانت هناك أوجه عديدة للتشابه بين حضارات وسط أوروبا والحضارات الايجية ، ويمكن تفسير أوجه التشابه هذه بأنها نتيجة للعلاقات المتبادلة بين كل من هاتين المنطقتين وبين منطقة أخرى اتصلت بهما وكانت على الأرجح بلاد الأناضول . وفى جميع عصور ما قبل التاريخ ، كان هناك انتشار منتظم فى أواسط أوروبا للأساليب الحضارية التى نشأت فى الأصل فى منطقة الشرق الأدنى ، ومن أعظم الأمثلة على ذلك ظهور سلاح جديد فى نهاية العصر النيوليتى ، وهذا السلاح هو فأس حجرية تستخدم فى الحرب وكانت ذات حدين وفيها ثقب لتثبيت يد فيه . وقد أدى وجود هذا الثقب الى اضعاف ذلك السلاح وجعل من السهل كسره الى قطعتين اذا ضرب به صاحبه ضربة عنيفة ، ولكن السلاح كله كان تقليدا أعمى لفئوس الحرب البرونزية التى كانت مستخدمة فى بلاد ما بين النهرين وفى الأناضول فى نفس الوقت . وحتى التتوءات التى كانت ظاهرة على الفئوس البرونزية بسبب صبها فى قوالب

السبك ، كانوا في أكثر الحالات يقلدونها عند صنع الفئوس الحجرية . كانت الفئوس الحجرية من هذا الطراز مستخدمة في جنوب ووسط أوروبا ، وبمرور الزمن ظهرت أشكال محلية مختلفة يظهر في بعضها تأثير الفأس — الشاكوش المصنوع من قرن الوعل في العصر الميزوليتي القديم . هذا وقد أراد كثير من علماء أوروبا أن يروا في الشكل الأصلي للفأس ذات الحدين دليلا على وجود حضارة مستقلة أطلقوا عليها اسم « حضارة فأس الحرب » وأن تلك الحضارة جاءت الى أوروبا من الشرق مع واحدة من سلسلة الغزوات الكثيرة التي وفدت من اقاليم الاستبس الأوروبية — الآسيوية ، ولكننا لانستطيع في الوقت الحاضر أن نعرف على وجه اليقين ما اذا كانت هناك مثل تلك الحضارة أو مثل ذلك الغزو . فقد عرفت فئوس القتال في حضارات كثيرة تختلف في نواح أخرى عن بعضها البعض ، ولو كان هناك حقيقة شعب يمكن تسميته باسم شعب فأس القتال فيجب أن تتصورهم جماعة « صغيرة » لها قدرة كبيرة على التنقل ومحيين للحرب الى أبعد الحدود وذوى حضارة بسيطة انتشرت بسرعة في وسط أوروبا وأقام أفرادها من أنفسهم حكاما على قبائل مختلفة ومتباينة .

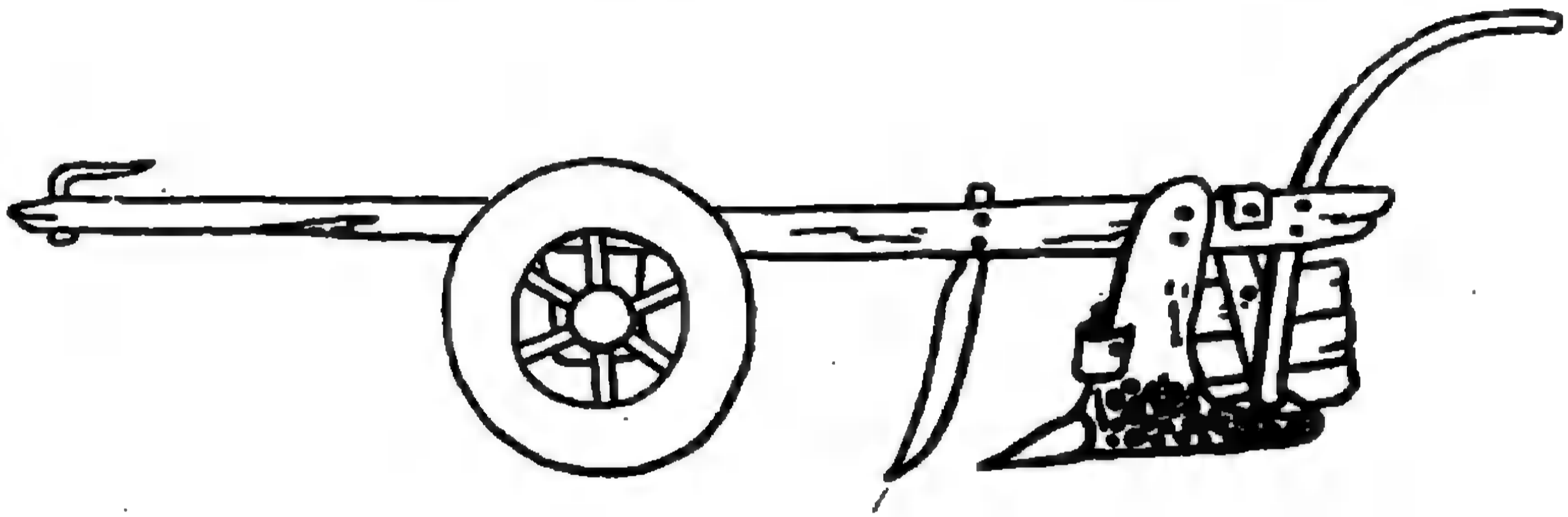
ويبدو أن التقدم في الصناعات المعدنية في وسط أوروبا يرجع في أصله أيضا الى عامل الانتشار . فقد كانوا يستخدمون بعض أدوات قليلة وصغيرة مصنوعة من النحاس المحلي منذ أواخر العصر النيوليتي ، ولكن فنون الصهر والسبك قد عرفوها دون شك عن طريق الشرق الأدنى ، وقد ساعد بل وشجع هذا الانتشار دون شك ما يوجد في بلاد الكرباتيين (Carpathians) من ثروة معدنية . ويعتبر معدن البرونز من المعادن النفيسة ، ولو أننا غرضنا الطرف عن الأدوات البرونزية التي كانت توضع في المقابر نجد أنه لم يفقد أو يتلف من هذا المعدن الا القليل ، لأنهم كانوا يختزنون الكثير منه ، تماما كما فعلوا مع الذهب ، على مر الأجيال . وقد قيل انه من المحتمل أن بعض

احتياطي امريكا من الذهب المحفوظ في فورت نوكس (Fort Knox) يحوى ذهباً مما كان يختزنه الملوك المصريون في عام ٣٠٠٠-٤٠٠٠ قبل الميلاد، وذلك بالرغم من أنه سبك وأعيد سبكه على أشكال مختلفة في السنوات التي تلت ذلك التاريخ . وبالمثل ساعدت كميات البرونز التي جمعت في عصر البرونز على توافرها دائماً وقد أدى هذا في النهاية الى استخدامهما في صنع مختلف أنواع الأدوات الخاصة بما في ذلك الآلات الزراعية .

وكان الناس المختلفون يفضلون أنواعاً ونماذج معينة من الأدوات البرونزية في المناطق المختلفة ، ولا يخالجننا شك في أنه لم يكن هناك صناع للأدوات البرونزية فحسب ، ولكن كان هناك أيضاً رجال يشتغلون في صناعة الأدوات البرونزية وأنهم كانوا يتنقلون من قبيلة الى أخرى ويمكثون فيها بعض الوقت أينما كانت هناك حاجة الى خدماتهم . وكان مثل هذا يحدث في أفريقيا الى ما قبل وقت قريب حيث تخصصت عشائر معينة في صنع الأدوات الحديدية يخدمون قبائل عديدة دون أن يعدوا تابعين ، أو من بين أفراد أى قبيلة من القبائل . وكان هناك أيضاً تجار متجولون يقطعون المسافات البعيدة في رحلاتهم ، ويحملون معهم قطعاً من البرونز كجزء من بضاعتهم . وما حل عام ١٥٠٠ ق.م. حتى كانت هناك طرق تجارية منتظمة من بحر البلطيق الى جزر بحر ايجه وكانوا يحملون البرونز المستخرج من منطقة البحر الأبيض المتوسط وأدوات الزينة والترف الأخرى الى الشمال ، ثم يعودون ببضائع أخرى من الفراء وكهرمان منطقة بحر انبلطيق . وقد لعب التجار والمشتغلون بصناعة المعادن المتجولون دوراً هاماً في نشر الأفكار ، بل والأدوات ، وذلك لمامهم باللغات المحلية .

ودخل شيثان آخرا على جانب كبير من الأهمية أضيفا الى ما كان لدى سكان وسط شمال أوروبا في العصر البرونزي ، وهما المحراث والجواد فقد كان الأوروبيون في العصر النيوليتي يستخدمون في زراعتهم الفئوس

الحجرية التي كانت تصلح تماما لعملية عزق التربة الملأى بجذور النباتات التي تخلصت فيها بعد حرق الغابات . ويدل استخدام المحراث على أن الأرض لم تصبح صالحة للزراعة بالمعنى الصحيح فحسب ، بل انهم كانوا قد توصلوا الى معرفة طريقة من الطرق تسمح باستمرار زراعة الأرض بدلا من طريقة القطع والاحراق التي كانت تستخدم قبل ذلك . ومن المحتمل جدا أن عصر البرونز قد شاهد ظهور نظام الدورة الثلاثية في الزراعة التي ظلت مستخدمة في معظم انحاء أوروبا حتى بعد وقت اكتشاف أمريكا .



محراث ثقيل

ويقضى هذا النظام ، كما رأينا ، بأن تزرع الأرض حبوبا لمدة عام واحد ثم خضراوات في العام الثاني ثم تترك بعد ذلك دون زرعها في العام الثالث . وكانت الحيوانات ترعى طول الوقت في الأرض التي لا يزرعون بها محاصيل، ولم يكن المحراث المستخدم في الشرق الأدنى القديم يصلح لتكسير التربة الصلبة أو لتقليب التربة الطينية الثقيلة والمتشعبة بالمياه فاخترعوا في شمال أوروبا خلال عصر البرونز المتأخر أو في أوائل عصر الحديد طرازا آخر من المحارث وهو أثقل وزنا ومجهزا بدولاب . ولكن هذا المحراث أيضا كان غير كاف للتغلب على التربة الصلبة في مناطق البراري التي مضى عليها وقت طويل . ولم يستطع المهاجرون الأوائل الذين وفدوا الى أمريكا وكانوا يستخدمون آلات شمال أوروبا الزراعية قهر البراري حتى تم اختراع المحراث الحديدي

في القرن التاسع عشر . ولهذا ، كانت أرض الحشائش في المنطقة الأوروبية الآسيوية عقبة تحدث الزراعة في تلك المنطقة أكثر من أى جزء آخر في القارة ، اللهم الا اذا استثنينا المنطقة التي تلى المنطقة القطبية . ولهذا بقيت تلك المناطق وقفا على الشعوب التي تعنى برعى قطعان الماشية والأغنام حتى العصور الحديثة .

ويعتبر دخول الخيل الى أوروبا حدثا على جانب كبير من الأهمية من الناحية الحضارية . فقد كان هناك من بين الحيوانات الأصلية في غرب أوروبا جواد وحشى يعيش في الغابات وكان هذا النوع من الجياد ذا عظام غليظة قوية يصاد كما تصاد الحيوانات الأخرى . ولم يستأنسوا هذا الجواد على ما يظهر خلال العصر النيوليتي بالرغم من أنه قد توالد من الأنواع الأخرى التي جىء بها الى تلك المناطق فيما بعد . ومن المحتمل جدا أن بعض دمائه مازالت تجرى في عروق الخيول الضخمة التي نستخدم في أعمال الجر حتى الآن في شمال غربى أوروبا .

ظهرت الخيول المستأنسة الأولى في وسط أوروبا في أوائل عصر البرونز وكانت من سلالة سريعة الحركة وخفيفة العظام من أواسط آسيا . ولم تكن الخيول ذات فائدة خاصة للذين يربونها لأجل الحصول على اللبن أو اللحم ، وقد مضى وقت طويل قبل أن تتطور ألجمة الخيول حتى جعلتها صالحة لأعمال الجر العنيفة . ولا يخالجننا الا قليل من الشك في أن الجواد قد وفد الى أوروبا كحيوان يستخدم في الحرب ، وأنه جاء كجزء أساسى من معدات الغزاة القادمين من الشرق . وعلى أى حال ، فيجب ألا نخلط بين شعوب الخيل في عصر البرونز وبين راكبيها المدربين من الغزاة الذين أتوا بعد ذلك والذين أتوا أيضا من نفس المنطقة ، وأقدم دليل نملكه على ركوب الخيل في أوروبا قد عرفناه من حضارة هولستات (Hallstatt) في عصر الحديد المبكر .

كان استخدام الحصان لأول مرة كحيوان للجر تقليدا لاستخدام الثور

البطء الأليف ، كما صنع اللجام القديم على نمط نير الثور . أما العجلة الحربية التي جاء ذكرها في أشعار هوميروس او التي كانت تستخدم في بلاد الغال ابان عصر الحديد ، فقد كانت عربية متقنة لم يكن يستطيع صنعها الا صناع مهرة يستخدمون أدوات متقنة الصنع . وبكل تأكيد لم تكن العربات قد أصبحت متقنة أو متقدمة الصنع في عهد شعوب الخيل في عصر البرونز الذين كانوا أول من أدخل الجياد الى وسط أوروبا . ولما كنا نعرف أن العربات التي تجرها الثيران كانت مستخدمة في الشرق الأدنى في عام ٤٠٠٠ ق . م . فمن المحتمل أن تكون العربات الحربية الأولى قد نقلت عنها . ونرى على راية أور الشهيرة ، ويرجع تاريخها الى أيام السومريين ، رسما لعجلة حربية ذات عجلات أربع متينة مصنوعة من الخشب ولها جوانب من ألواح الخشب أو من النباتات المضفورة . ومن المحتمل أن بعض ماسموه بعربات نقل الموتى التي وجدت بقاياها في مدافن زعماء عصر البرونز هي بقايا من تلك العربات الحربية . ومن غير المحتمل اطلاقا أنه كانت توجد أى فرق عسكرية نظامية مدربة في أوروبا في الوقت الذي دخل فيه الجواد . كانت جيوش عصر البرونز مثل الجيوش التي وصفها هوميروس مكونة من جماعات من السوقة يتزعمهم أبطال متنافسون ، وكان في مقدور أى عربية حربية تجرى بأقصى سرعتها نحو هؤلاء السوقة أن تخترق أى خط حربي يمكن أن يشكلوه ، وعندما يتوقف هجومها تستطيع أن تجعل من هيكلها منصة يستطيع راكبوها أن يستخدموه ليقذفوا منه الحراب ، ويحسنوا القتال كما لو كانوا يقاتلون خلف أحد المتاريس .

ولم تظهر العربية الحربية الخفيفة ذات العجلتين التي يركبها اثنان من المحاربين في وسط أوروبا الا في النصف الأخير من العصر البرونزي ، ولكن ركوب الخيل لم يعرف الا بعد ذلك ، ولم يعثر في مقابر عصر البرونز على أى أثر للسروج . وكان ركوب الخيل معروفا خلال العصر الحديدي كله .

ولكن لم تظهر فرق من الفرسان المهرة في أوروبا الا بعد ذلك بكثير . وحتى في أثناء حروب يوليوس قيصر كان فرسان بلاد الغال والفرسان الجرمانيون من المشاة الذين يركبون الخيل . واستخدمت الخيول كوسيلة للانتقال السريع ولكن راكبيها كانوا يترجلون عادة عند الاشتباك في القتال ، وذلك لأن عدم وجود السروج والركابات الملائمة جعل الجلوس فوقها شيئاً لا يمكن الاطمئنان اليه عند الالتحام في القتال .

وطرأت تغيرات اجتماعية هامة في معظم أنحاء أوروبا خلال العصر البرونزي المتأخر ، فقد ظهرت الممالك بل والامبراطوريات في شرق البحر الابيض المتوسط بينما ظهرت نظم الطبقات الارستوقراطية في معظم أنحاء القارة الأوروبية . وعاش في شبه جزيرة اسكنديناوة شعب من المزارعين الموسرين الذين كانوا يملكون الأراضي بينما كان الفلاحون في أى مكان آخر يحكمهم الزعماء أو صغار الملوك ، وركز هؤلاء الحكام الفائض من ثروة مجتمعهم في أيديهم لينفقوه في استخدام صناع مهرة من الأجانب وشراء السلع الأجنبية، وفي تجهيز أنفسهم بأشياء باذخة لتوضع معهم في قبورهم عند انتقالهم الى العالم الآخر . ويبدو أن هذه التغيرات ترجع الى انتشار الأساليب السياسية والنظم الحكومية وذلك لأنه لم يظهر فيها على ما يبدو أى تغيرات فجائية كبيرة في الأساليب الفنية التى كانت معروفة في الحضارات المختلفة التى ظهرت فيها . ومع ذلك فيبدو من المحتمل أنها ترجع الى وصول أقوام لهم خبرة في الحرب والادارة الى أوروبا ولكن لم يكن لهؤلاء القادمين الا نصيب قليل من التقدم التكنولوجى ، وقد نجحوا في تنصيب أنفسهم حكاما على الشعوب التى سبقتهم الى الاقامة هناك . وهذه المشكلة تشبه في حقيقة الأمر تلك المشكلة الفرضية عن شعوب « فؤوس القتال » التى ناقشناها قبل الآن . لقد شهدت أوروبا غزوات كثيرة من شعوب « همجية » لدرجة أن الانسان لا يستطيع الا أن يجد نفسه مسلما بالرأى القائل بأن تلك الغزوات قد بدأت

منذ عصر ما قبل التاريخ ، وأن يفسر الانسان التغيرات التي حدثت في حضارات
ما قبل التاريخ على هذا الأساس .
والخلاصة أن المرء يجد نفسه مضطرا لقبول الرأي القائل بأن طريق البر كان
أعظم أثرا في تطور الحضارة في أوروبا أكثر من البحر الأبيض المتوسط .
ان معظم الاختراعات التكنولوجية والاجتماعية التي وصلت الى أوروبا من
جنوب غربي آسيا ظهرت أولا في شرق ووسط أوروبا ، أما موجات الهجرة
المتعاقبة التي وضعت أسس المدنية الأوروبية التي ظهرت فيما بعد فقد جاءت
كلها اما من وسط أوروبا أو من مناطق تقع الى الشرق منها . اما تفضيل مجيء
أصول هذه المدنية عن طريق البحر الأبيض المتوسط وعن طريق الساحل
فكان نتيجة لمصادفة تاريخية ، وذلك لأن دراسات التاريخ الأوروبي بدأت
على طول الساحل الأطلنطي ، أما المناطق الأثرية في وسط أوروبا وأهمية
ما فيها فانها لم تتضح الا منذ الأعوام الخمسين الماضية . لقد ألقت المدنيات
اليونانية - الرومانية القديمة سحرها على انعلماء الاوروبيين ولكن يجب أن
نعترف بأن المدنية الآلية الحديثة في أوروبا تدين لحضارات شمالي أوروبا
ولأصولهم الهمجية بأكثر مما تدين به لحضارات اليونان أو الرومان .

الفصل التاسع عشر

الآريون والترك - التتار

انتشرت حضارة القرية من جنوب غربى آسيا ولم تحمل معها نظمها الاقتصادية والاجتماعية غربا الى أوروبا فحسب ، بل حملتها أيضا نحو الشمال الى أقاليم الاستبس الأوروبية الآسيوية ، وهنا واجه المستقرون ظروفًا لا تختلف كثيرا عما واجهته الطليعة الأولى من الأمريكيين عندما وصلوا الى منطقة السهول الكبرى .

ان أقاليم الاستبس الغربية غنية بمراعيها ولكن من الصعب زراعتها . لم تكن هناك غابات فيحيلوها الى أراض زراعية بطريقة القطع والحرق . ولم يكن في مقدور المحارث البدائية أن تهشم السطح الجاف المتماسك لمنطقة البرارى التى مرت عليها الدهور . ومما زاد الأمور تعقيدا أن أقاليم الاستبس كانت لها دورات مناخية طويلة تشبه مثيلاتها فى مناطق السهول فى أمريكا فكانت الأمطار تسقط عدة سنين متوالية يعقبها جفاف لبضع سنين أخرى وهلم جرا ، وتحت هذه الظروف تحول المهاجرون أكثر فأكثر من الزراعة الى الاعتماد على قطعان الماشية . ولما كان الكلا من الجودة بحيث جعل تربية الماشية أكثر ربحا وفائدة من تربية الأغنام ، فان الاتجاه العاطفى والاقتصادى لهذه الحضارة تركز فى الماشية ومنتجاتها ، والى جانبها الخيول التى كانت استؤنست على ما يرجح فى مناطق أبعد منها شرقا فاعتنوا أيضا بتربيتها ولكنها كانت فى المرتبة الثانية من ناحية الاهتمام بها .

وفي مثل ذلك المستوى الحضارى السابق لعهد استخدام الأساليب العلمية كان لتربية الماشية نتائج معينة لا يمكن تجنبها ، فليس فى وسع الرعاة الا أن يكونوا قوما محاربين . فقد كان من السهل سرقة الماشية وكان على أصحابها أن يحرسوها باستمرار ، وقد كانوا هم أنفسهم ، معرضين دائماً لنفس الاغراء ليضيفوا الى قطعانهم بعض ما يمتلكه جيرانهم . ولا يمكن للرعاة أن يصبحوا أبداً من البدو الرحل بكل ما يحمله ذلك من معنى . وكما يعرف كل من يشتغل بصناعة منتجات الألبان أن الأبقار التى تتحرك وتنتقل بصفة مستمرة لا يمكن أن تدر الا مقداراً ضئيلاً من اللبن ، وأن القطعان يمكن أن تنتقل بين مختلف المراعى مع تغير الفصول ، ولكنها عندما تصل الى المرعى يجب أن تترك لترعى هناك دون ازعاجها .

وأخيراً ، فإن الاقتصاد القائم على الماشية سرعان ما يؤدى الى ايجاد نظم اجتماعية ارسنوقراطية بالنسبة لملاك الماشية ، فالثروة تولد الثروة بطريقة آلية ، وكل ما يحتاجون اليه هو الحماية الكافية للقطيع ضد اللصوص والحيوانات المفترسة .

أما العائلة التى لا تملك ماشية فمصيرها الى الفقر المدقع ، فالذى يملك ماشية يطمح على الأقل فى أن يصبح ذا ثروة . وفى نفس الوقت لابد من حدوث تغيرات اجتماعية كثيرة . بين مثل هذا المجتمع ، فمن المحتمل أن عائلة من العائلات الغنية تجد نفسها بين يوم وليلة قد أصبحت فقيرة على اثر غارة ليلية يشنها عليها أعداؤها ، أو اذا ما انتشر مرض وبائى يقضى على الماشية ، وعلى العكس فان سرقة الماشية كانت فى نظر الشاب الطموح لها كل ما فى المضاربة فى السوق المالية الآن من لذة مثيرة ، ولا تعجب الجماعة بالفرد من الأفراد أكثر من اعجابها بلص الماشية الذى ينجح فى مغامرته . أما اذا لم يتيسر ذلك ، فكانت العادة تحتم على الرجال الفقراء أن يلتحقوا بخدمة ملاك الماشية الأغنياء . وكان هؤلاء الأخيرون يفضلون أقاربهم ليساعدوا فى حراسة

قطعان السيد والعناية بها ، وفي مقابل هذا كان على السيد أن يقدم لهم الحماية وأن يعطيهم نصيبا من نتاج القطيع ، ولما كانت الأيدي العاملة قليلة عادة ، فإن الاقارب البعيدين أو حتى الغرباء كانوا على ثقة من أنهم سيلقون الترحيب. ولم يخلف رعاية الماشية لعلماء الآثار أى شىء يساعدهم فى دراسة حياتهم اللهم الا فى المقابر وذلك لأنهم كانوا يفضلون الحياة فى محلات سكنية صغيرة تبعد كل منها عن الأخرى وتشبه ال « كرال » (Kraal) بين قبائل الباتو (Bantu) فى جنوب أفريقيا .

وعلى أى حال فانا لا نجانب الصواب اذا قلنا انه لم يحل منتصف عصر البرونز حتى كانت حضارات رعاية الماشية قد أصبحت ذات طابع واحد عام انتشر فى معظم المناطق الغربية لأقاليم الاستبس الأوروبية الاسيوية . ولقد رأينا كيف أن الغابات قد اختفت وحلت محلها الأراضى المزروعة بالحشائش فى أماكن كثيرة من أواسط أوروبا خلال العصر النيوليتى المتأخر وعصور البرونز ، وكيف أن حضارة رعاية الماشية قد انتشرت ناحية الشرق وامت المنطقة الجديدة . ويرجع بعض ذلك الى عامل الانتشار العادى كما يرجع البعض الآخر الى الهجرة الفعلية . وحملتهم الهجرات كثيرا نحو الغرب حتى تجاوزوا حدود أرض الحشائش ، لأن رعاية الماشية وجدوا فى الفلاحين المشتغلين بالزراعة فى غرب أوروبا سلالة جديدة وافرة الربح من الحيوانات المستأنسة . فعندما كانوا يأسرون جماعة من الفلاحين ، وهو أمر لا تقف دونه صعاب كبيرة ، فإن الخطر الوحيد الذى تنطوى عليه مثل هذه العملية هو أن بعض العائلات الأخرى ممن تحتفظ بالفلاحين ربما حاولت أن تسرقهم منهم . وكانت الحالة خلال القرون القليلة الأولى بعد وصول رعاية الماشية ، تشبه الى حد كبير تلك الحالة التى وصفها هيرودوت لحياة الاسكيذيين . فقد احتفظت طبقة النبلاء من الاسكيذيين بحضارة الماشية الخاصة بهم ولكنهم دعموها باستغلالهم لعامة الشعب الاسكيذى الذين كانوا يزرعون الحبوب ،

وكانوا يقدمون مايزيد على حاجتهم بكل خضوع الى حكامهم .
وفيما بين عامي ١٨٠٠ و ١٥٠٠ ق.م. تقدمت القبائل التي ترعى الماشية
نحو الجنوب آتية من أقاليم الاستبس على طول الجبهة الممتدة من الهند
حتى البلقان . ونعرف مما خلفته لنا الجماعات المتمدنة التي هاجمتها تلك
القبائل أن أولئك الغزاة كانوا يتكلمون جميعا لغات تنتمي الى أصل هندي -
أوروبي .

فالقبائل التي غزت الهند كانت تسمى نفسها آريا (Arya) ، ومن هنا
جاء لفظ آري الذي أسىء استعماله ، اذ يمكن استخدام كلمة آري للدلالة
على قبائل حضارة رعاة الماشية والتي تتكلم لغة من اللغات الهندية - الأوروبية،
ولكن لايجوز اطلاقا أن يستخدم هذا اللفظ ليدل على جماعات تنقصها
احدى هاتين الصفتين . ويبدو من المحتمل جدا أن القبائل التي كانت تشترك
في حضارة رعاة الماشية في اقليم الاستبس لم تتكلم كلها اللغة الهندية الأوروبية
فقد شملت هذه المنطقة الحضارية على مايرجح بعض القبائل التركية -
التتارية الذين كانوا يعيشون على حدودها الشمالية الشرقية ، كما يوجد
ايضا مايدل على أن بعض اللغات الهندية الأوروبية كانت مستعملة خارج
منطقة رعى الماشية منذ أقدم العصور . وفي مناطق مثل مناطق السهول
الأوروبية الاسيوية حيث لا توجد عقبات طبيعية تعوق التنقل يصبح من
السهل انتشار لغة واحدة في مساحة كبيرة . ويجب أن نذكر دائما أنه على
الرغم من التحول التدريجي من أراض تنمو فيها الحشائش الى غابات عندما
يتجه المرء نحو الغرب فان مناطق السهول نفسها تمتد من جبال تين شان
(Tien Shan) الى بحر البلطيق .

وتدل كل من المخطافات الأثرية والمدونات التاريخية على أنه كانت توجد شعوب
تتكلم باللغات الهندية - الأوروبية في التركستان ، وفي حوض نهر التاريم
(Tarim) الى ما قبل بداية العصر المسيحي بفترة قصيرة ، ومن الممكن أن

تلك اللغات قد امتدت بنفس القوة في اتجاه الغرب . فان اللغة الـ « لتيه » (Lettish) ، وهي من أكثر اللغات الهندية - الأوروبية في بساطتها ، كانت مستخدمة في الغابات على حدود بحر البلطيق منذ أقدم العصور ، كما نعرف أيضا من السجلات الحيثية انه كانت توجد في بلاد الأناضول مجموعة أخرى بدائية من اللغات الهندية - الأوروبية .

وكان بعض الباحثين يرى في انتشار اللغات الهندية - الأوروبية في أوروبا ظاهرة لا يمكن تفسيرها . وكانت النظرية المقبولة تقول ان القارة الأوروبية في العصور النيوليتية كانت آهلة بقبائل تتكلم لغات كثيرة من عائلات لغوية مختلفة ، وكان الباحثون يدهشون للسهولة الواضحة التي تخلت بها الشعوب عن لغاتها الأصلية والتي تقبلوا بها لغة الآريين الغزاة . ويبدو من المحتمل أيضا أن ذلك العدد الكبير من اللغات القديمة كان من مميزات منطقة البحر الأبيض المتوسط وساحل الاطلنطى من الحدود للقارة أكثر من داخل القارة نفسها ، أما وسط وشرقي أوروبا فكان سكانها يتكلمون اللغات الهندية - الأوروبية منذ العصور النيوليتية نفسها . ولا توجد لدينا في هذه المرحلة من البحث ما يدل على نوع ذلك التنافس اللغوي الذي خلف لنا في غرب أوروبا كثيرا من أسماء الأماكن التي لا تمت الى اللغات الهندية - الأوروبية بصلة ، كما تركت شعب الباسك (Basques) في عزلة لغوية .

كانت كل القبائل الآرية تجهل القراءة والكتابة عندما ظهوروا للمرة الأولى على مسرح التاريخ ، ومع ذلك فقد خلفوا لنا من ورائهم ما يمكننا من فهم حياتهم بدقة كبيرة .

لقد أشار مؤلفون عديدون الى أنه كانت هناك علاقة وثيقة على ما يبدو بين الاقتصاد القائم على رعى الماشية وبين كتابة شعر البطولة ، ولم تشذ القبائل الآرية عن هذه القاعدة . فقد كان للشعراء المنشدين مكانة هامة في مثل ذلك المجتمع لانهم كانوا يجمعون بين عمل المكتبة التاريخية ورجل

الدعاية . كان المنشدون ينظمون ، وفي معظم الاحيان يحفظون عن ظهر قلب ، قصائد منظومة عن الأحداث التاريخية وأعمال الأبطال . وبالرغم من أن موضوعات هذه القصائد ملأى بذكر الدم ، ولحوادثها ضجيج كهزيم الرعد ، فإن القارئ الحديث لا يجد في تلك القصائد الا أشياء مملة لا يمكن احتمالها . كانت القصائد الجديدة تنظم عندما تحدث حادثة عظيمة أو عندما يقدم سيد ثرى للشاعر شيئاً يحفزه على ذلك وكانت غاية ما يتمناه كل زعيم آرى هو أن يحيى الشعراء ذكراه بهذه الطريقة ، ولا شك في أن نماذج السلوك البطولى التى تضمنها هذه القصائد ، ورغبة كل انسان فى أن يذكر كبطل من الأبطال كان له تأثير حقيقى على سلوك تلك الشعوب . وكان الاعتقاد السائد بين الآريين ان الطريقة التى يكسب بها المرء أى شىء أو يخسره لا تقل بحال من الأحوال فى الأهمية عن الكسب نفسه .

وكان المنشد الذى يدس اسم جد المضيف أو قصة من القصص المحلية المتداولة فى احدى القصائد البطولية الذائعة الصيت يثق ثقة تامة بأنه سيجزل له العطاء المضاعف ، ولهذا فليست لهذه القصائد أهمية تاريخية كبيرة ، ولكن فى الوقت ذاته يمكننا الاعتماد على الصورة التى يقدمونها للحضارة لأنهم كانوا يفعلون ذلك دون قصد .

ونستطيع من دراسة المذلولات العامة للقصائد البطولية الآرية التى بقيت محفوظة فى مناطق متفرقة كالهند وإيران واليونان وإيرلندا وشبه جزيرة اسكنديناوة أن نصور لأنفسنا حياة الآريين عندما كانوا يحاولون تهيئة أنفسهم لدورهم الجديد كحكام على السكان الفلاحين الذين غلبوا على أمرهم . أما عن العصر السابق على ذلك قبل أن يتركوا منطقة الحشائش فلدينا بعض الدليل الذى نحصل عليه من أصول الكلمات التى كانت مستعملة فى جميع اللغات الهندية - الأوروبية فيما بعد أو فى غالبيتها العظمى . ومع ذلك فإن هذا الدليل اللغوى قليل جداً لدرجة انه يبدو من الأفضل لو أننا قصرنا هذا

الوصف على الوقت الذى تم فيه الغزو .

عندما هاجر الآريون من اقاليم الاستبس كانت حياتهم الاقتصادية قائمة على صناعة الألبان ، ولكنهم كانوا أيضا يقومون بالزراعة من آن لآخر ، فلما استوطنوا فى المناطق الجديدة تركوا عن طيب خاطر أمر حرث الأرض وزراعتها لرعاياهم .

وكانوا ينظرون الى التجارة على أنها بديل عن السرقة بالاكراه ولا تختلف عنها الا قليلا ، بل وفيها شيء من المهانة ، ولهذا كانوا لا يمارسونها الا عند الضرورة ، وكانوا يعتبرون التسليف بالفائدة مساويا تماما للاختلاسات الطفيفة ، وانشصر اهتمامهم فى الحرب وتربية الماشية والخيول أو سرقتها . وبالرغم من أن الجماعات القروية المغلوبة على أمرها كانت تربي الاغنام والماعز فانها لم تذكر الا قليلا فى القصائد البطولية . وكانت الخيول ذات أهمية كبيرة فى حياتهم سواء للركوب أو لجر العربات ، ومع ذلك فلم يرد ذكر القتال على صهوة الخيول الا مرات قليلة حتى فى القصائد البطولية المتأخرة اذ كانت العربات الحربية هى وسيلة النقل المفضلة لدى الزعماء والأبطال الأولين .

أما الأسلوب الفنى لديهم فقد كان مطابقا لأسلوب جنوب غربى آسيا ، ولم يدخلوا عليه الا تعديلا قليلا أو لم يدخلوا عليه أى تعديل على الاطلاق ليجعلوه ملائما لحياة البداوة التى كانوا يحيونها . لم تكن للآرين مساكن يمكن نقلها مثل الـ « يورت » (Yurt) الذى كان يستخدمه الترك - التتار . وكانوا يشيدون ، حيثما يستقرون لأيام قلائل ، أكواخا من فروع الأشجار الملتوية التى كان من السهل عليهم بناؤها وتركها . أما الملابس فكانت تصنع من الصوف المغزول على النول ، ولم يفصلوها بل كانت تلف حول الاجسام بالرغم من أن السراويل لم تلبث أن ظهرت بين قبائل شمال أوروبا . وكانوا يعرفون العجلة والمحراث وكانوا يصنعون الأواني الفخارية . وكانوا يعرفون صناعة كل المعادن ماعدا الحديد عندما غادروا أقاليم الاستبس ، ولم يلبثوا

الا قليلا حتى عرفوا أيضا صناعة الأدوات الحديدية . وكانت أنواع السلاح كثيرة ، ومنها الحراب والسيوف والفتوس المختلفة الأنواع ، ومنها القوس والسهم والخوذة والدرع . أما استخدام الزرد الكامل الذي كان يغطي الجسم فليس هناك ما يثبت استخدامه في العصر المبكر . وكان الموسرون من الرجال والنساء يتزينون بالحلى الذهبية ، وكانت أكثر الهدايا تشريفا لمن تقدم اليه الحلية ، ان صاحبها كان يخلعها وتمطى للمهدى اليه مباشرة .

وفي الفترة الأولى من تاريخهم كان هناك صناع آريون ، وبخاصة من كانوا يشتغلون بأعمال الحدادة الذين كان لهم مركز اجتماعى لا بأس به ، ولكنهم تركوا أمر الصناعة بعد ذلك الى الشعوب التى خضعت لهم .

لم يكن الآريون من البدو الرحل الذين لم تربطهم بالأرض الا صلة واهنة . كانوا لأى سبب من الأسباب يكومون أمتعتهم على عربات ثقيلة تجرها الثيران ، ويحرقون أكواخهم ويرحلون الى أرض مجهولة جديدة عليهم ، وكانت تنقص غزواتهم تلك السرعة الخارقة والقدرة على التنقل اللتان امتازت بهما هجمات قبائل الهون والمغول فيما بعد . كانت القبيلة كلها تتحرك كوحدة ثقيلة ومعها ماشيتها ، وكان النصر يعنى بالنسبة لهم احتلال أراض جديدة للرعى ، أما الهزيمة فكان معناها الفناء . ولكن هذه التحركات القبلية الجماعية أصبحت أقل شيوعا عندما لاءم الآريون أنفسهم لدورهم كنبلاء قاهرين ، ولكنهم استمروا حتى العصور الكلاسيكية (اليونانية - الرومانية) ، وكانوا مصدر رعب لسكان منطقة البحر الأبيض المتوسط المتحضرين ، ولنضرب مثلا لذلك ما حدث من رد فعل عند الرومان فى أثناء الغزو الذى قام به الكمبريون (Cumbri) والتوتونيون (Teutons) وهجرة الهلثيين (Helvetii) التى أدت الى غزو الرومان لبلاد الغال .

وتصور كل القصائد البطولية مجتمعا مكونا من ثلاث طبقات ، يتكون من طبقة النبلاء ومن طبقة العامة وكلتا الطبقتين من الآريين أما الطبقة الثالثة فهى

طبقة الخدم الذين يعملون في زراعة الأراضى وكانوا من السكان المحليين المملوكين على أمرهم . ولم يكن هناك ملوك بالمعنى المتعارف عليه لهذا اللفظ ، ولو أن الزعماء القادرين كان فى استطاعتهم أن يصبحوا زعماء لقبائل متحالفة . وكانت الأسر التى يخرج منها زعماء لعدة أجيال تصبح الطبقة الأرستوقراطية العليا ، وكان لأفرادها الأسبقية عندما كانت الحاجة تدعو الى وجود زعيم عظيم . أما الرقيق الذين كانوا يباعون ويشترون فكان وجودهم نادرا فى العصور المتقدمة . وكان من النادر فى حالة نشوب حرب بين الجماعات الآرية، أخذ أسرى من الرجال بينما تصبح النساء محظيات للمنتصرين ، ويصبحن فى النهاية من بين نساء قبيلتهم . وكان العامة والنبلاء متصلين بصلة القربى والفارق الرئيسى بينهم يكمن فى فوارق الثروة والمكانة الاجتماعية . أما خدم الأرض ، اذا ذكروا على الإطلاق فى القصائد البطولية ، فانهم كانوا يصورون فى مركز اجتماعى أقل من خيول و كلاب النبلاء . فقد كان الآريون يشعرون بعاطفة قوية نحو هذه الحيوانات ، وكانت أسماؤها وصفاتها الشخصية تظهر فى القصائد البطولية جنبا الى جنب مع أصحابها .

كان المجتمع الآرى مجتمعا يتبع نظام الانتساب الى الأب ، ولكن الأهمية العظيمة التى كانوا يعطونها لاستقلال الفرد وكفايته تجعل من الصعب علينا أن نقول عن ذلك المجتمع ان العائلة كانت تخضع لسلطة الأب . فقد كان فى مقدور الأبناء أن يتخلصوا من سلطة آبائهم متى شبوا عن الطوق . وكانوا يرتكنون على أواصر القرابة مع كل من عائلتى الأب والأم مادامت هذه القرابة قائمة وعالقة بالأذهان ، وكان هذا بدوره يفسح أمام الفقراء من الرجال وأبنائهم الشبان مجالا واسعا للاختيار بين مجموعات العائلات التى يفضلون أن يربطوا أنفسهم بها . وكان زعيم العائلة الأكثر كرما يجذب اليه معظم الأتباع لأن التقدير كان من أحقر الرذائل التى يمكن أن يوصم بها نبيل آرى . كانت أصول الضيافة مرعية بالنسبة للجميع ولا حدود لها، وكانت العلاقة بين الضيف

والمضيف تعقد رابطة يمكن أن تنتقل الى أحفاد الفريقين .
وكانت القبيلة الآرية تتكون من مجموعة من البيوت ، يتكون كل منها
من رب البيت وزوجته أو زوجاته ومن الأطفال ، ومن اخوته الأصغر منه سنا
وعائلاتهم الا اذا كان لهم من النشاط ما يجعلهم يشقون طريقهم بأنفسهم ،
وكذلك من الأقارب البعيدين الذين اختاروا ان يربطوا أنفسهم بهذه الجماعة .
وكان رؤساء العائلات يكونون طبقة النبلاء ، أما اقاربهم الفقراء فكانوا
يكونون طبقة العامة . وكان كل بيت من تلك البيوت يملك قدرا معيناً من
الأرض يعيش عليه خدم الأرض . فمثلا في ايرلندا في العصور القديمة اذا
أراد المرء أن يعتبر من النبلاء كان عليه أن يكون مالكا لعشرين رأساً من
الماشية أو خمس عائلات من خدم الأرض . أما رئيس القبيلة الآرية فلم يكن
الا زعيم أغنى وأهم عائلة في القبيلة . وكان بيت زعيم القبيلة ، كبيت أى رئيس
عائلة ، فيما عدا أن يته كان أكبر حجماً وفيه عدد أكبر من الأتباع المتطوعين .
وكان الكثيرون من هؤلاء الاتباع من بين الأقارب البعيدين للزعيم ، ولكن كثرة
عدد الرجال كانت على درجة كبيرة من الأهمية ، ولهذا كانوا يقبلون أيضاً
حتى الغرباء عنهم وكان هؤلاء الاتباع المتطوعون يعتمدون في حياتهم على كرم
الزعيم ، ويهبونه ولاءهم مقابل ذلك . وفي المعارك ، كانوا الحرس الخاص
للزعيم ، وكان المفروض أنه لو مات في المعركة فإنهم يموتون معه . وان المرء
ليرى فيهم الصورة الأصلية لفرسان المائدة المستديرة أيام الملك آرثر و « اخوان
العصن الأحمر » في ايرلندا القديمة وهم أقل شهرة من « فرسان المائدة المستديرة » .
كان منصب الزعيم يحمل في ثناياه مسئولية أكثر مما يدره هذا المنصب من
منفعة اقتصادية . فلم تكن تدفع للزعيم أية ضرائب ، وكان يتوقع منه أن يقوم
بمصرفات بيته من دخل ممتلكاته الخاصة . وكان ملوك أوروبا في العصور
الوسطى خاضعين لهذه القاعدة التي لا يزال صداها حتى الآن في بلاد أوروبا
الشمالية وفي الولايات المتحدة ، حيث تعتبر المناصب الحكومية أمراً يجمع

بين الشرف والواجب أكثر منها مصدرا للدخل . وهذه هي الأماكن الوحيدة في العالم حيث نجد أن قبول الرجل الشريف لتولى المنصب الحكومي يحمل في طياته خسارة مالية كبيرة .

وبالرغم من أن تنظيم أماكن السكنى في البيوت الآرية يختلف بعض الشيء من مكان لآخر ، فإن ترتيبها الأساسي يكاد يكون واحدا في كل مكان . فقد كان هناك مبنى رئيسي يسمى البهو تحيط به مجموعة من المنازل الصغيرة التي كانت تستخدم كحظائر للخيول ، والورش والمخازن ، ومساكن إقامة الخدم الذين يخدمون في البيت . وكان رب العائلة وأقاربه يعيشون في البهو حيث كانوا جميعا يتناولون طعامهم وينامون فيه . وكان رب العائلة وخاصة أقاربه وضيوفه المكرمين يحتلون جميعا مكانا يرتفع عن غيره في آخر البهو . وعند كل وجبة طعام كانت تنصب الموائد ذات الحوامل الخشبية فتجلس كل جماعة بحسب مكائنها ، وأهمهم من كانوا أقرب إلى المنصة العالية . فإذا ما حل الليل كانوا يرفعون الموائد وينامون على الأرض . أما رب العائلة وبعض الأفراد القلائل ذوي الشأن فمن المحتمل أنهم كانوا ينامون فوق مصاطب مبنية يستعملونها كمقاعد في النهار ، وكأسرة في الليل . أما الضوء والحرارة فكانوا يحصلون عليهما من المدافئ المبنية في وسط المكان . وكان الدخان يخرج من فتحة في منتصف السقف . ويشبه هذا النظام إلى حد بعيد مثيله في المنازل الهندية في كولومبيا البريطانية في أوائل القرن التاسع عشر . وحيثما كان عدد السكان المغلوبين على أمرهم كثيرا ومعتادين على العيش في المدن ، كما كانت الحال في مسينا في اليونان ، فإن مقر الأسرة الحاكمة كان محصنا تحصينا قويا ، ويصلح لأن يكون المركز الرئيسي لمحطة سكنية كبيرة . ومن ناحية أخرى فقد كانت كل عائلة في شمال أوروبا تعيش في عزلة عن غيرها لا يحميها شيء غير شجاعة أفرادها .

ولم تكن الحياة في هذه البيوت حياة يسودها الملل ، فقد كانت هناك

الحزازات التى تكفى لجعل العائلات تعيش فى حذر ، كما كانت الفارات التى يشنونها على ماشية جيرانهم مدعاة لسرورهم وللربح أيضا . وكان المنشدون المتجولون يأتون ويمكثون ماداموا يضمنون قرى المضيف لهم ، وكانت المقامرة من الأعمال العادية ، أما الافراط فى شرب الخمر فكان القاعدة المتبعة . ولا نجد وصفا لموقف الآريين تجاه الجنس والزواج ، كما وضحته القصائد البطولية ، خيرا من قولنا انه كان شيئا عرضيا . فبالرغم من أنه لم يقف أحد على أثر لعادة التجربة الجنسية قبل الزواج ، كما كانت الحال فى جنوب شرقى آسيا ، فانهم كانوا لا يعلقون أهمية كبيرة على « العذرة » . وجرت العادة بأن يصاحب الزواج تبادل الهدايا ، ولكن يبدو أنه لم يكن هناك فى العصور المبكرة ثمن مقرر للعروس أو مهر لها .

ونظرا لذلك ، أى لعدم وجود ذلك الجانب الاقتصادى الذى يدعم الزواج ، فقد كان الزواج بينهم مزعزا سهلا فسه . وكانت الروابط التى تربط المرأة بعائلتها أقوى من تلك التى تربطها بزوجها ، فاذا ماحدث شقاق كان المتوقع من المرأة أن تلوذ بجانب عائلتها الأصلية .

وكان لا يسمح عادة بالزواج بأكثر من واحدة كما هو الشأن فى كل مكان ، ولكنهم يستثنون من هذه القاعدة الرجل الغنى أو الجميل الذى كان يسمح له باتخاذ زوجتين أو ثلاث . وكانت النساء هن اللاتى يقمن بالخطوة الأولى فى مثل هذه الحالة اذ تفضل الواحدة منهن أن تستأثر بنصيب جزئى من رجل ممتاز خيرا لها من احتيازها على رجل أقل شأنًا . وكان اتخاذ المحظيات من طبقة خدم الأراضى من الأمور العادية وكانت المحظيات والزوجات يعشن فى لبهو ، ويربى أولادهن جميعا مع بعضهم . وموضوع أخى البطل غير الشقيق الذى يشبهه تماما لدرجة أنه يستطيع أن يتقمص شخصيته ويحل محله ، وهى القصة التى كثيرا ما تتردد فى كثير من القصص الشعبية فى شمالى أوروبا ، ليس الا صدى وذكرى من الأيام الخوالى التى كان فيها الأخ غير الشقيق

نصف أخ فقط لأنه ابن محظية .

وكانت المرأة تستمد مركزها الاجتماعي من مركز عائلتها ، ولهذا كثيرا ما كان مركز المرأة مماثلا لمركز زوجها ، ومثل هؤلاء النساء لم يسيطرن سيطرة تامة على العائلة وحسب ، بل كان لهن من الحرية ما للرجال في منح عطفهن على من يشأن . وبالرغم من أن اتخاذ المرأة لأكثر من زوج واحد كان من الأمور التي يصعب قبول المجتمع لها ، فإن اتخاذ عدد من المحبين لم يكن من الأمور التي تشين المرأة النبيلة .

وكان موقف الآريين تجاه الأمور التي هي فوق الطبيعة موقفا عرضيا أيضا ، ففي أقدم العصور كان رؤساء العائلات يقومون بوظائف الكهنة ، وهي عادة ظلت تمارس في شبه جزيرة اسكنديناوة حتى ظهور المسيحية . أما في غيرها من البلاد فقد ظهر مختصون بأمور ما فوق الطبيعة ولكن مركزهم الاجتماعي كان ضئيلا ، فقد كانوا يعيشون في بيوت النبلاء ليضمنوا بوجودهم حسن أداء الطقوس الدينية ، ولكنهم كانوا يعاملون كما يعامل قسس العائلات وكانت العبادة تتركز حول مجموعة من الكائنات التي لها قوى فوق القوى الطبيعية تعرف باسم « الكائنات المضيئة » . وفي الأزمنة المبكرة لم تتحدد الشخصيات الفردية للكثيرين منهم ولكنهم جميعا كانوا شبيهين بالإنسان في حاجاتهم ومقاصدهم . وكان هناك كائن ذكر يسكن السماء ، وكان أعظم من كل ما عداه ، ولكن من الأمور التي تلفت النظر أنه لم تكن هناك أم للارض تعادل في أهميتها إله السماء الأب .

كانوا ينظرون الى كل كائن ذكر وكائن أنثى كزوج وزوجة ، ولكن كان لكل منهما أوجه نشاطه الخاصة ، فلم يعمل الاثنان معا كوحدة ، وهذا انعكاس واضح للوضع الآري المعتاد للزواج . وكان تحديد صفات الكائنات الأخرى - غير أب السماء - على درجة كبيرة من الغموض حتى أصبح من السهل أن تتجاوب مع النظريات الدينية التي كانت سائدة في المناطق المختلفة التي غزاها

الآريون . وينطبق نفس الشيء على التنظيم الذى كان يشمل الآلهة كلهم . ولهذا نرى أنه بينما كانت الآلهة النورسية والكائنات الأوليمبية المذكورة فى الأساطير اليونانية والرومانية كانت منظمة على غرار نظام البيت الآرى فان الآلهة الكلتية والارمانية والهندية لا تسير على هذا النظام .

ويمكننا أن نذكر أيضا بعض المظاهر الأخرى فى ديانة الآريين . فلم يكن فى تلك الديانة آلهة من الحيوانات أو شياطين على صورة الحيوانات . وحتى تلك الكائنات مثل « روح الثور » (Ox Spirit) فى بلاد فارس القديمة فانهم كانوا يتصورونها ، على الأرجح ، فى شكل غير حيوانى .

وكان احراق الجثث هو الطريقة المفضلة للتخلص من الموتى . كانوا يعتقدون أن ذلك يحطم الروابط التى تربط الموتى بالأرض تحطيمًا كاملاً وتحول دون رجوع الأشباح ، وكما هو متوقع فى مثل هذه الظروف فانهم لم يعرفوا عبادة الأجداد . وأخيرا ، كان جميع الآريين فيما يبدو يعتقدون فى وجود القضاء والقدر ويرون فيه شيئا غير مجسد ، يفوق كلا من الآلهة والبشر ولا يمكن أبدا أن يتأثر بتلاوة الصلوات أو بتقديم القرابين أو حتى بالسحر . وكان البطل الآرى بسبب هذا الاعتقاد يستسلم للحظ السيئ ، ولكنه جعله أيضا يؤمن بالفوز حتى ولو كانت الخصومة قائمة بينه وبين الآلهة .

كانت الحضارة الآرية بسيطة لدرجة انه لم يكن فى استطاعة أصحابها أن يسهموا بمجهودات مباشرة ذات أهمية . كانت هذه المجهودات من الناحية التكنولوجية متصلة اتصالا تاما بالأسلحة وأساليب الحرب ، أما فى الناحية الاجتماعية فكان أثرهم أبعد مدى . فقد أصبح نظام بيت النبيل ، بما فيه من حماية الأتباع واستغلال الفلاحين الذين يعيشون فى ممتلكاته الشيء الطبيعى فى حضارة الكلتين وفى أوروبا الجرمانية . وبينما كان من المفروض أن هذا النظام اختفى من بلاد الغال ومن بريطانيا خلال فترة الاحتلال الرومانى ، فمن الصعب علينا أن نقول الى أى مدى ظل باقيا فى المناطق الريفية ، حتى خلال

تلك الأيام . وتوحى السهولة التي أعيد بها العمل بهذا النظام بعد سقوط
الامبراطورية الرومانية بأنهم كانوا يتذكرونه جيدا . وعلى أى حال فإن القبائل
الجرمانية التي غزت غربى أوروبا ظلت محتفظة بهذا الأسلوب ، ونراه واضحا
فى نظام الاقطاع . والكلمة الفرنسية « مين » (menes) التي كانت شائعة
الاستعمال فى العصور المظلمة ، والتي جاءت منها كلمة « ديمين » (desmenes)
بمعنى مجموعة الممتلكات ، كانت هى الكلمة الدالة على البيت الآرى القديم
ومشتملاته . وكانت النقطة الوحيدة المهمة التي اختلف فيها نظام الاقطاع
عن النظام القديم الذى سبقه هى ذلك المبدأ الذى غطى على كل شىء عداه ،
وهو ثقة العائلات الضعيفة من معونة العائلات الأقوى اذا قطعت على نفسها
العهد بالمساعدة فى الحرب . وفيما عدا تلك الخدمة الحربية فإننا نجد الواجبات
المفروضة فى نظام الاقطاع كانت فى العادة خفيفة جدا ، ولم تكن أكثر من شىء
رمزى فى قيمتها .

ولعل أهم ما قدمه الآريون للمدنية التي جاءت بعد ذلك هو تثبيت النظام
الارستوقراطى الذى ظل فى أوروبا حتى العصور الحديثة . وأى حضارة تنتشر
انتشارا واسعا بين أمة من الأمم لابد أن تكون مكونة من حضارات فرعية
عديدة . وبينما كانت الحضارات الفرعية لطبقة الفلاحين والطبقة البورجوازية
فى بلاد أوروبية عديدة تختلف عن بعضها البعض ، فإن الحضارات الفرعية
للطبقة الأرستوقراطية كانت متشابهة لدرجة أن أى ارستوقراطى من أى دولة
كان فى استطاعته أن يتفهم طرق وأساليب أى أرستوقراطى آخر من دولة أخرى
أكثر مما يستطيع أن يتفهم حضارات الطبقات الأقل شأنًا فى بلده نفسه .
وكانت حياة الصيد فى الهواء الطلق امتيازًا للطبقات الارستوقراطية منذ فجر
التاريخ الأوروبى . وعندما أصبحوا فى غير حاجة الى الصيد لتدعيم مؤوتهم
من الطعام ، واصلوه كرياضة ورمز للدلالة على أنهم أعضاء فى الجماعة
الأرستوقراطية . وكان على الرجل النبيل أن يكون فارسا ماهرا ، ويشير كل

من لفظ ريتير (Ritter) في الألمانية وشيفالييه (Chevalier) في الفرنسية ، وكلاهما يرمز الى الرجل النبيل ولكن معناه الحرفي « فارس » ، الى هذا المعنى . وقد قيل انه حتى في القرن التاسع عشر في انجلترا كان الشاب الذي ينتمى الى الطبقة الأرستوقراطية بفضل أن يطعن الناس في أخلاقه على ألا يطعنوا في مهارته في ركوب الخيل .

كانت مشاغل النبيل الأوروبي محدودة جدا . فلم يكن في مقدوره أن يعمل في الأرض بنفسه دون أن يتعرض للحط من قدره ، ولم يكن في مقدوره أيضا أن يشتغل بالتجارة . وكانت الحرفة الوحيدة المربحة الباقية أمامه هي تربية الخيول والماشية . ومن الأمور الجديرة بالذكر أنه في الوقت الحاضر وقد فقدت الخيول أهميتها الاقتصادية فان في مقدور الشباب الانجليزي الذي ينتمى الى طبقة عالية أن يتحولوا الى تجارة السيارات دون أن يخرقوا قانون التحريم (التابو) المفروض على التجارة كما يقول علماء الاثروپولوجيا . وكانوا ينظرون الى الأعمال العقلية والفنية بشيء من الاحتقار ، وهم يسرون في ذلك على الأسلوب القديم للحياة الآرية . وقد يهتم الرجل الأرستوقراطي بتشجيع الفنون والعلوم ، ولكن لم يكن مفروضا فيه أن يشترك في عمل شيء منها بنفسه . وحتى العصور الحديثة جدا كان الارستوقراطيون الأوروبيون لا يتعلمون الا تعليما بسيطا ، وكانت المدارس المخصصة لهم تهتم بتكوين الشخصية أكثر مما تهتم بتقديم المعلومات النافعة الى الطلاب أو أن تربي مهارتهم العملية . ولقد قيل ان معركة « ووترلو » قد كسبت في ملاعب كلية « ايتون » ، ويمكن أن يضاف الى ذلك أن معركة سنغافورة قد خسرها الانجليز في الفصول الدراسية لتلك الكلية .

وقد يذهب الرجل الأرستوقراطي الى الكنيسة ، خصوصا اذا كان الابن الأصغر لوالديه ، ولكنه كان يكره التدين ويفضل أن يفعل كل ما ينهى عنه الدين المسيحي أو يحرمه ، ولا يقبل على اتباع تعاليمه . أما عن موقفهم تجاه

الأمر الجنسية فإن ذلك كان أيضا بالصفة العرضية التي كان يمتاز بها الآريون القدماء .

وكان المتوقع من الشخص الأرستوقراطي أن يتزوج من طبقته ليضمن المركز الشرعي الصحيح لنسله، ولكنهم لم يشترطوا درجة عالية من العفة سواء قبل أو بعد الزواج . وكانت الصلات العرضية مع نساء الطبقات الدنيا أمرا مسلما به ، وبهذه المناسبة يجب ألا ننسى أنه بالرغم من تحريم تعدد الأزواج الذي تفرضه المسيحية فإن العائلات الملكية في أوروبا كانت تمارس تعدد الزوجات إلى ما قبل وقت قريب . فقد كانوا يتوقعون أن يكون للملك أو للنيل العظيم عدد من المحظيات ينتسبن عادة إلى عائلات أرستوقراطية متباينة ، كانت تأمل أن يزداد نفوذها السياسي عن هذا الطريق . وبالرغم من أن أبناء أولئك المحظيات كانوا محرومين من تولي العرش فقد كانت مراكزهم الاجتماعية معترفا بها في الوسط الأرستوقراطي . ونظرا لأنهم كانوا محرومين من تولي العرش وكان حصولهم على الثروة رهينا بما تجود به مكارم أبيهم الملك ، فقد كانوا على العموم يوثق من اخلاصهم أكثر من الورثة الشرعيين ، وكان في الامكان أن تسند اليهم مراكز هامة ، لو أن الوريث الشرعي تولاها لاستطاع أن يدبر ثورة للاستيلاء على الملك . ولهذا كان لقب « الابن العظيم غير الشرعي لمقاطعة بوجوندي » لقبا محمدا محترما كلقب « امير ويلز » ، وكانت العادة تقضى بأن يكون صاحبه هو القائد العام للجيش البوجوندي .

وكان الأرستوقراطي يستطيع أن يغمس في المقامرة ويفرط في شرب الخمر دون أن يخشى شيئا على مكائته الاجتماعية، وكان الشيء الوحيد الذي يجب عليه أن يلتزم به هو ألا يغمس في اللعب ، وأن يكون لذيون المقامرة الأسبقية على كل ما سواها من الذيون ، وربما كان السبب في ذلك هو أن هذه الذيون كانت ديونا لأشخاص مساوين له . ولهذا السبب أيضا كان الغش في لعب الورق خطيئة لا تغتفر ، ولا تقل في بشاعتها إلا درجة واحدة عن الجبن المادي . وكان

المنتظر من الزعماء منذ أيام الغزوات الآرية القديمة أن يقودوا أتباعهم في المعركة وان يخاطروا بأنفسهم مندفعين دون خوف أو رهبة ليضربوا المثل للآخرين ، ولما كانت سيادة الجماعة الأرستوقراطية تقوم على تقاليد الشجاعة والجرأة الفائقة فإن كل فرد منها تعوزه هذه الصفات يعتبرونه خائناً لطبقته .

تحد جبال تيان شان والألتاي مناطق أقاليم الاستبس الأوروبية الآسيوية من ناحية الشرق ، ويقع بينهما سهل دزنجريان (Dzingarian) الضيق الذي يؤدي إلى الهضبة المغولية ، وتكون هذه الجبال عقبة طبيعية بين بيئتين مختلفتين وبين حضارتين تختلفان اختلافاً بينا . كانت أقاليم الاستبس الغربية تحصل على الرى الكافى ، وكانت مراعيها الكثيرة مدعاة لوجود اقتصاد مختلط من صناعة منتجات الألبان وزراعة الحبوب ، مما سمى به قبل قليل باسم « حضارة الماشية » . أما السهول المغولية فهي أكثر جفافاً ومستواها أكثر ارتفاعاً ، وفيها مناطق واسعة مجربة مثل صحراء جوبى (Gobi) ، وهى على وجه العموم أفقر من أن تكون تربية الماشية فيها شيئاً يدر الربح . ولكن هذه المراعى فى الوقت ذاته كافية لرعى الأغنام والجمال والخيول . ولما كان الجواد من نواح كثيرة أهم تلك الحيوانات شأنها فى الاقتصاد المحلى ، ففى استطاعتنا أن نطلق على حضارة هذه المنطقة اسم « حضارة الخيل » كما أطلقنا اسم حضارة الماشية على الحضارة التى كانت سائدة فى الغرب .

وتختلف حضارات شعوب هاتين المنطقتين اختلافات بينة . فقد كان السكان القدماء فى معظم نواحى السهول الغربية ، ذوى مظهر قوقازى من الناحية الجثمانية ويتكلمون لغة من اللغات الهندو - أوروبية . ولسنا نعلم إلى أى مدى كانت هذه الحضارة منتشرة نحو الشرق ، ولكن وجود إحدى اللغات الهندية الأوروبية وهى اللغة التوكارية (Tokarian) فى حوض نهر التاريم جنوبى جبال تيان شان مباشرة يوحى بأنه كان شعباً ذا طابع غربى وصل إلى سهل دزنجريان . ولا شك أن حضارة الماشية التى كان يمتاز بها هذا الشعب لم تكن

الا فرعا من حضارة القرى التى كانت منتشرة فى جنوب غربى آسيا .
ولا يمكننا أن نرى بين عناصر حضارة هذا الشعب أى شىء من حضارة
أخرى اللهم الا القليل . كان سكان الهضبة المغولية فى مظهرهم الجثمانى من
النوع الذى يطلق عليه علماء الأجناس اسم أشباه المغول (Mongoloid) وذلك
منذ أقدم العصور التى لا نعرف عنها شيئا ، وانهم كانوا يتكلمون لغات من
عائلة اللغات التركية - تتارية . وبالرغم من أن فصائل حيواناتهم المستأنسة قد
وفدت ، فيما يبدو ، من الغرب فإن حضارتهم لم تكن مدينة الا بالقليل
لحضارة القرى التى كانت منتشرة فى جنوب غربى آسيا . ونرى فى حضارة
سكان الهضبة المغولية كثيرا من أوجه الشبه بحضارة المناطق المحيطة بالقطب
الشمالى ، ولهذا فمن المستحسن أن توصف بأنها فى أساسها حضارة ميزوليتية
شمالية دخلت عليها أساليب حضارية خاصة برعى الحيوانات .

ومن النادر أن يقدر الانسان مدى أهمية ظهور حضارة الخيل بعد أن
أتمت تطورها . فلم يكن مجتمعا على القبائل التى تمتطى صهوة خيولها أحيانا
بدلا من أن تسوقها أمامها ، أن تفعل فى نواحي حياتها الأخرى ما كانت تفعله
شعوب حضارة الخيل . فالفرس الأخمينيون الذين يعتقد فيهم الناس بصفة
عامة أنهم كانوا شعبا من مربى الخيول كانوا فى حقيقة الأمر شعبا يرعى الماشية
وكانوا يطلبون المعونة من « روح الثور » فى أناشيد زرادشت . كانوا فرسانا
أمهر من الاغريق ، ومع ذلك فانهم كانوا من الناحية الحضارية أقرب الى
الحضارة الآرية البدائية منهم الى حضارة السكان الرحل فى السهول
الشرقية الآسيوية .

وخلال الفترة الأولى من الفتح الفارسى كان « الملك العظيم » يسير على
قدميه على رأس جنوده . ولكن كان فيما بعد يركب العربة الحربية ، أما
العشرة الآلاف الجندى الذين كانوا يسمون « الخالدين » وكانوا جرسه
الخاص فانهم ظلوا يسيرون على أقدامهم . وحصل الاسكيديون على عناصر



تجار منغوليون في لhasa

أكثر من حضارة راكبي الخيل ولكنهم مع ذلك ظلوا رعاة للماشية يعتمدون اعتمادا كبيرا على صناعة منتجات الألبان ويمارسون الى حد ما مهنة الزراعة ، وكان يعوزهم الملاءمة الكاملة بين حضارة تربية الخيل وبين حياة الترحال. فاذا ما ذهبنا الى الطرف الشرقي من السهول الأوروبية الآسيوية فالتنا نجد أن الخيول لم تدخل الى الصين الشمالية الا على يد مؤسس أسرة شانج ، وكان ذلك حوالي سنة ١٧٠٠ ق.م. على وجه التقريب ، ولكنهم استخدموها في جر العربات الحربية ولم يستخدموها للركوب . وفي نقوش أسرة شانج نراهم يشيرون الى جيرانهم الغربيين بانهم قطعان من الأغنام، لأنهم كانوا على ما يظهر لا يقاومون ما يقع على أراضيهم من هجوم الا مقاومة ضعيفة . وتشير نقوش أسرة شانج الى تقديم قرابين كثيرة من الثيران ومن الرعاة كما لو كان الاثنان على

قدم المساواة . ونعرف من الوثائق الصينية أن قبائل الهون (Huns) لم يعرفوا الخيول قبل عام ٥٠٠ ق.م. ويبدو ذلك أمرا غير محتمل لدرجة كبيرة ، ولكن من الجائز أن يكون هذا التاريخ أى ٥٠٠ ق.م. هو أول ظهور ذلك الاتحاد بين العناصر الحضارية التى حولت أقوام الهضبة المغولية من رعاة أغنام مسالين نسبيا الى فرسان لهم أثر على غيرهم .

والسبب الرئيسى فى الحديث عن حضارة الخيل بين سكان هضبة منغوليا فى هذا المقام هو أن تاريخ منطقة الاستبس كان حلقة من سلسلة من الضغط المستمر نحو الغرب الذى كانت تقوم به الشعوب التى تستخدم الخيل على الشعوب التى تربي الماشية . ويرجع تاريخ بداية هذا الضغط الى القرن الثانى أو الثالث قبل الميلاد واستمر هذا الضغط اللهم الا باستثناء فترات قليلة حتى سنة ١٢٥٠ ميلادية عندما وصلت تلك الحركة الى تمامها بغزو المغول لبلاد روسيا . وفى أثناء تلك الغزوات طرد معظم سكان حضارة الماشية الأصليين من مناطق الاستبس الغربية وحلت محلهم قبائل أكثرها من شعوب حضارة الخيل . ويبدو أن تلك الفترة شهدت اتصالات كثيرة واختلاطا بين الشعوب بعضها ببعض ، لأن القبائل المقهورة كانت تصبح بدورها من الجيش المحارب فى الغزوات القادمة . ونعرف مثلا أن فرسان أتिला (Attila) كانوا من الجوت ولكن مؤلف الأغنية المعروفة باسم « نيبيلونجن - ليد » (Nibelungenlied) يشير مع عظيم الدهشة الى الجماعات المختلفة التى كانت تعيش فى بلاط ذلك الزعيم .

ولقد توغلت جماعات مثل الهون ، والافار (Avars) والماجيار (Magyars) والمغول بعد ذلك ، حتى تجاوزت سهول أوروبا الغربية ، ولكنهم لم يستطيعوا أن يحتفظوا بحضارتهم الخاصة بهم فى بيئة كانت الغابات تغطى أكثر مناطقها، فلم يكن أمامهم الا أحد أمرين اما أن ينسحبوا عائدين الى مناطق الاستبس

أو أن يصبحوا جزءا من السكان المحليين . والماجيار وحدهم هم الذين استطاعوا أن يحتفظوا بوحدتهم الحضارية وتماسكهم الوطني، ويرجع ذلك على الأرجح الى قلة المناطق الأوروبية التي توغلوا فيها ، وانهم لم يتعدوا كثيرا عن حدود منطقة الحشائش . وبالرغم من أن الترك قد وفدوا من اواسط آسيا فانه من الصعب أن نعتبرهم من بين موجات الغزاة الرحل . فقد تحضروا تحضرا كاملا أثناء تسللهم الى جنوب غرب آسيا لدرجة أنه يتحتم علينا اعتبار امبراطوريتهم وريثة لفارس وبيزنطة في الناحيتين الحضارية والسياسية .

وتعتبر حضارة الخيل في أقاليم الاستبس مثلا كاملا نلاقصاد القائم على تربية الحيوانات المستأنسة لدى البدو ، وهو أعظم مثل عرفه العالم في هذا المضمار . كانت قبائلهم تنفر تماما من الزراعة ، ولكن في بعض الأحيان كانوا يبدرون حبوب الدخن الذي ينمو دون حاجة الى عناية خاصة ، وهدفهم الرئيسى من ذلك هو أن يكون عملا احتياطيا ضد المجاعة . أما في الظروف العادية فانهم لم يأبهوا للطعمة أو المواد المستمدة من الزراعة ، وكانت حيواناتهم المستأنسة هي الضأن والخيول والجمال البكترية (ذات السنامين) Bactrian والماشية ، لأهميتها الاقتصادية الكبيرة .

وكانوا يربون الضأن في أعداد هائلة . ويذكر التاريخ أن قبيلة الكازاك (Kazaks) من سكان هذه المنطقة كانت تحصى قطعان الضأن لا بطريقة العد الفردى ولكنها كانت تحصيها بعدد الكلاب اللازمة لحراستها . وكانوا يحلبون الضأن أحيانا ، ولكن أهميتها الكبرى كانت محصورة في لحمها وصوفها . كان لحم الضأن هو الوجبة الرئيسية اليومية وكانوا يفرطون في أكله ، فالمعدل المناسب هو أن يأكل الرجل الواحد خروفا في اليوم، أما الصوف فكانوا يستخدمونه في صنع اللباد .

كانت الأهمية العظمى للجواد بالنسبة اليهم هي منفعته لهم كحيوان يستخدمونه

فى الحرب ، اذ كانوا يستخدمونه فى الركوب أو فى حمل المتاع ، ولكنهم لم يستخدموه أبدا فى أعمال الجر. وكانوا يأكلون دائما لحم الحصان، ويعتبرون لحم الفرس الصغير من لذائف الطعام التى كانوا لا يقدمونها الا فى الأعياد ، واذا نقصت كمية الطعام كان الجنود يشربون دما يفصدونه من عروق مطاياهم. وكانوا يحلبون الأفراس ثم يخمرون اللبن ليصنعوا منه مايسمونه الـ « كوميس » (Kumiss). ولبن الأفراس أغنى بالمواد السكرية من لبن البقر، وكان فى استطاعتهم اذا ما أحسنوا تخميره أن يصنعوا منه مشروبا روحيا قوى التأثير . وكانت شعوب الخيل بوجه عام تفرط فى شرب الخمر ، وفى نهاية أى حفلة ناجحة كنت ترى المدعويين وقد أصبحوا صرعى فاقدى الوعي.



امير مغولى

ويروى عن جنكيزخان أنه قال : « أن الرجل المغمور كالرجل الذي يضرب على قمة رأسه ، لا تنفعه حكمته ولا مهارته . إذا أردت أن تسكر فاسكر ثلاث مرات فقط في الشهر ، والأفضل ألا تسكر على الإطلاق ، ولكن من ذا الذي يستطيع أن يمتنع عن شرب الخمر امتناعا تاما ؟ »

وكانت الجمال تستخدم كدواب للحمل ولجر عربات الأمتعة ، وكان من النادر أن تحلب أو أن تؤكل لحومها . ولم تكن للماشية أهمية كبيرة في الهضبة المغولية ولم تزد أهميتها إلا عندما انتشرت حضارة الخيل نحو الغرب ، أما الماشية فكانت تحلب وتؤكل لحومها ، كما استخدموا الثيران في أعمال الجر .

وإذا درسنا أصول الاقتصاد المغولي القائم على الحيوان المستأنس ، نجد بضع مشاكل شيقة . فقد ذكرنا أن أهم حيواناتهم المستأنسة أربعة ولكن اثنين منها فقط - وهما الضأن والماشية - كانا فعلا من الحيوانات التي جاءتهم بعد أن تم استئناسها في جنوب غربي آسيا . ومن المحتمل ، فيما يبدو ، أنهما قد وفدا إلى الهضبة المغولية من ناحية الغرب وأن أول مظاهر الاقتصاد القائم على الحيوان المستأنس الذي تطور ونما في هذه المنطقة قد قام عليهما . والمعتقد بوجه عام هو أن الخيول قد استؤنست في مكان ما في أواسط آسيا وليس في منغوليا لأن الجد الوحشي لكل السلالات المستأنسة التي نعرفها الآن كان فيما يبدو الجواد التاربي (Tarpan) الذي كان من أنواع أواسط آسيا وليس من بلاد المغول . ولا تتعارض المكانة العظيمة التي يحتلها الجواد في الحضارة المغولية مع القول بأنه من أصل أجنبي فأننا نعرف من تاريخ السهول الأمريكية الهندية أن مدة لا تزيد عن ١٥٠ عاما كانت كافية لحيوان جديد مستأنس ليندمج في حضارة قائمة ، وأن يكون لدخوله فيها نتائج ثورية .

وليس هناك من شك على الإطلاق في أن الجمل الباكتری قد استؤنس في

الهضبة المغولية ، ولكننا لا نعرف تاريخ استئناسه على وجه التحديد ، ويرجح أن يكون هذا الاستئناس قد حدث على الأقل بعد أن عرفوا الضأن والماشية . ومن الأمور الطريفة أن موقف شعب الخيل تجاه الحيوانات المستأنسة ، كان على ما يبدو قائما على الارتفاع منها الى أقصى حد . فلم توصف في قصائدهم البطولية أية خيول أو كلاب شهيرة ، فالحيوانات تولد بالجملة وتستهلك بالجملة .

كان المحارب المغولي يأخذ معه عددا من دواب الركوب التي لم يعط لواحدة منها اسما ليركها أو ليذبحها اذا لم تستطع الاستمرار في السير ، وربما كان السبب في ذلك هو أن الحياة في الهضبة كانت صعبة لدرجة لا تسمح بأى ارتباطات عاطفية مع الحيوانات الأليفة .

ويبدو أن راكبي الخيل قد حملوا معهم الى حياة المراعي أسلوب حياة الصيادين الذين كانوا لا يرون في الحيوانات الا أنها مصدرا للحصول على اللحم . وحتى في أيام الغزوات المغولية ظل الصيد في هذه المنطقة عملا تقويا أكثر منه عملا رياضيا . وكانوا من آن لآخر يقيمون حظائر كبيرة في الخلوات يسوقون اليها الحيوانات، يصيبنها بسهامهم ثم يأكلون لحومها . ولم يمدهم الصيد وتربية الماشية بالطعام فقط بل أمداهم أيضا بالملابس . كان لباسهم العادي مكونا من سروال وحذاء ذي مقدمة مقلوبة الى أعلى ثم ثوب خارجي ذي أكمام يشبه القميص ، كان قصيرا للرجال وطويلا للنساء . وكانوا يضعون فوق رؤوسهم طاقية أو « طرطورا » ، وفي أيام البرد الشديدة كانوا يلبسون فوق تلك الملابس عباءة . وكانت الملابس كلها تصنع اما من جلود الحيوانات أو اللباد ، ولا يشذ عن ذلك الا بعض الملابس التي كانت تلبس من آن لآخر في الأعياد ، وكانوا يفضلون في ملابسهم استخدام جلود الضأن يلبسونها مراعيين أن يكون صوفها مما يلي الجسم . أما اللباد فكان على الأرجح من اختراع هذه المنطقة . ويستطيع أى انسان يشاهد الجمال عندما تغير شعرها

في وقت الربيع أن يدرك من أين جاءت الفكرة لصانعي اللباد الأصليين. ولكي يصنع اللباد يجب أن يغلى الصوف ثم ينشر بعد ذلك بانتظام فوق حصير أو جلد أحد الحيوانات ، ثم يلفونه ، وتضرب هذه اللفة أو يركلونها بالأقدام ، جيئة وذهابا بين صفين من العمال الجالسين حتى يتلبد الصوف تماما . ويفتحون اللفة من آن لآخر ويضيفون بعض الصوف الى المواضع التي يكون فيها الصوف قليلا ، ثم ترش اللفة كلها بعد ذلك بالماء المغلى . ولا تتوافر في اللباد قابلية التمدد أو الشد ، ولكنه يحمى من الهواء ويستطيع أن يقاوم الماء أكثر من القماش ، ولهذا كان اللباد مادة صالحة الى أبعد الحدود لصنع ملابس الشتاء كما انه مادة ممتازة لتغطية الخيام ، وعيبه الوحيد هو ثقل وزنه .

وامتطاع أقوام شعب الخيل أن يلائموا أنفسهم مع حياة البدو الرحل ملاءمة كاملة على أتم مايكون ، ولكن يجب أن يكون مفهوما أن مثل هذا التلاؤم ليس بحال من الأحوال شيئا بدائيا ، فهو يمثل مرحلة من التجربة الشاقة والذكاء الخارق . فالمعدات المنزلية لحياة الرجل المتطورة تشبه المعدات اللازمة لحياة الاستقرار ، كما تشبه المنامة الحديثة التي تجرها السيارة وراءها ، الشقة التي تقيم فيها العائلة في المدينة . كانت كل الأدوات التي يستخدمها الرجل الذين يربون الخيول أدوات خفيفة وغير قابلة للكسر بسهولة . وربما كانت الحياة المنزلية في مساكن الـ «يورت» هي أتم ما اخترعه الانسان من المساكن التي يفكها أصحابها ويعيدون اقامتها . كانت جدران اليورت الجانبية مصنوعة من الألواح الخشبية التي تقام وحافة كل منها فوق جزء من التي تقام الى جانبها ثم تربطان معا مثل تلك البوابات الصغيرة التي نقيمها لحماية الاطفال من السقوط من سلم المنازل . كانت توضع هذه الألواح الخشبية المتشابكة على رؤوسها مكونة دائرة فيها فتحة واحدة لتكون بابا له ، ثم توضع بعد ذلك فوق القوائم الخشبية الرأسية ، عوارض ترتكز على حافة القوائم وتلتقى في الوسط مرتكزة على حلقة دائرية وتصبح شبيهة

بأسلاك المظلة، ثم يغطون هذا الهيكل الخشبي كله ،سواء السقف والجوانب،
بقطع من اللباد يربطونها ربطا محكما بالحبال لتثبيتها . أما الأثاث الداخلى
فيتكون من طنافس مصنوعة من اللباد تفرش على الأرض وتستخدم للجلوس
والنوم ، ومن صناديق خشبية قليلة لحفظ الأشياء الثمينة . أما أواني الطهى
فكانت فى الأصل من الفخار ثم أصبحت بعد ذلك من المعدن، وكانوا يحصلون
عليها اما عن طريق التجارة أو عن طريق النهب ، وكان لديهم أيضا قرب من
الجلد لحفظ الألبان والكوميس وبعض الأدوات الخشبية أو المصنوعة من
قرون الحيوانات .



YURT HOUSES منازل اليورت

وكانت المرأة هى صاحبة المنزل والمسئولة عن العناية به ، وكان فى
استطاعتها أن تفكه وتحزمه كله فى ظرف ساعة أو ساعتين ثم تعيد اقامته
بمثل هذه السرعة .

وفى العصور الأولى كانوا ينقلون كل متاعهم على ظهور الحيوانات عندما
ينقلون معسكرهم من مكان لآخر ، ولكنهم استخدموا بعد ذلك عربات
تجرها الجمال . ومن الأمور التى لها دلالتها أنهم قلما كانوا يستخدمون الخيل
فى جر العربات اذا كانوا قد فعلوا ذلك على الاطلاق . وكانوا يستخدمون
المنازل التى تقام على عربات حيثما تكون الأرض مستوية استواء كافيا كما
فى منطقة الكرجس (Khirges) من أقاليم الاستبس فى وسط آسيا . وكانت
أقاليم الاستبس هذه بعيدة بعدا كافيا نحو الغرب مما قلل من وجود الماشية

فيها ، ولكنهم مع ذلك كانوا يستخدمون الثيران في أعمال الجر . والمنازل المقامة على عجلات وتسمى الـ « كيبيتكا » (Kibitka) ليست الا اليورت ولكنها مقامة بصفة دائمة فوق منصات يبلغ عرضها أحيانا عشرين قدما ، ويجرها زوج من الثيران . وقد قيل انه كان من واجب أكبر البنات سنا أن تبقى في الخارج وفي يدها سوط لتسوق الثيران ، ويظل المنزل في تحركه المستمر عندما كان المعسكر كله في طريقه الى الانتقال الى مكان آخر .

ومن المحتمل ، أنهم كانوا يستخدمون الخيل في أعمال الجر في بلاد الهضبة المغولية حتى قبل ظهور العربات ، ويمكننا أن نقول ان أقدم السروج كانت سروجاً لتحمل فوقها الأشياء المراد نقلها وان الركاب الأول للمخيل كانوا من الأطفال الصغار الذين كانوا يجلسون بين الحزمات عند تحرك المعسكر . ولم يكن بين الانتقال من السروج الخشبية لنقل الأشياء الى سروج الركوب ، وهو أهم اختراع ظهر في تلك المنطقة ، الا خطوة قصيرة جدا . كان سرج الركوب مكونا من اطار قوى ترتفع كل من مقدمته ومؤخرته ، وكانوا يبطنون السرج كله ببطانة ملائمة لجعله أكثر راحة للانسان والحيوان على السواء . ويبدو أن الركابات قد اخترعت في هذه المنطقة أيضا بالرغم من أننا لانعرف تاريخ اختراعها على وجه التحديد . وعلى كل حال فقد ظهر الركاب بعد اختراع سرج الركوب وليس لدينا أى دليل على استخدامه قبل بداية العصر المسيحي بوقت طويل . وكان سرج الركوب ، وعلى الأخص اذا أضيف اليه الركاب ، يهيء للراكب حرية وسيطرة على دابته لا تيسران له بدونهما .

وحتى عندما جاء الوقت الذي ترك فيه خلفاء رعاية الماشية استخدام الجياد في جر العربات الحربية وبدأوا في امتطاء صهواتها ، فانهم لم يستعملوا غير الحشيات (البرادع) ولهذا كانت الكفاية تنقص فرسانهم . ونعرف من دراسة علم الطبيعة ان لكل فعل رد فعل مماثل له ، ولهذا فلم يكن في مقدور

الفارس القديم أن يهاجم والحربة في يده وهو جالس فوق جواده دون أن يقذف به الى مؤخرة دابته عندما يضرب هدفه . وبالمثل ، لم يكن في مقدوره أن يستخدم القوس بمهارة لأنه كان مضطرا للاهتمام بالسيطرة على دابته والبقاء فوقها . وقد كان الجمع بين سرج الركوب والقوس المركب (الذى وصل الى أقصى درجات اكتماله لدى شعب الخيل) والحربة ، داعيا الى خلق تكتيك جديد للفرسان ، وهو الأمر الذى مكن شعب راكبي الخيل فى نهاية الأمر من السيطرة على منطقة السهول الأوروبية الآسيوية كلها . كان الفرسان تبعاً لهذا التكتيك يمتطون الأعداء بوابل من السهام ، وكانت سهامهم قوية تستطيع اختراق حلل الزرد المعدنية ، فاذا ما دبت القوضى فى صفوف أعدائهم تركوا الأقواس وأمسكوا بالحرايب هاجمين عليهم . وأضافوا الى هذا التكتيك فى أقاليم الاستبس الشرقية أمراً آخر وهو هجوم الفرسان المدربين فى صفوف متراصة وبين كل صف والصف التالى له مسافة .

وكان من نتيجة هذا الاتحاد ، والنظام الدقيق مع القدرة الكبيرة على التنقل السريع بفضل استخدامهم للخيل المتراصة ، أن أصبحت جيوشهم جيوشاً لا يمكن قهرها .

ولسنا نعلم متى ظهر هذا الاتحاد لأول مرة أو متى أدركوا أهمية القوة الكامنة فيه ، ولكن يرجح انه ظهر الى الوجود فى وقت متأخر . ويوحى التوسع الفجائى لحضارة الخيل خلال القرون التى سبقت وأعقبت بداية العصر المسيحى أن هذه الحضارة نمت وتطورت حوالى هذا التاريخ .

ونجد أن الصينيين الذين يعيشون على الحدود الغربية قد تحولوا فجأة من محاربين يستخدمون العربات الحربية ، ومن مشاة الى فرسان ، وكان هذا قبل بداية عهد أسرة هان بوقت قصير (أواخر القرن الثالث ق. م .) . حدثت أيضاً فى ذلك الوقت هجرة واسعة النطاق للفلاحين الصينيين من بلادهم الى مناطق الاستبس ، لتستفيد على الأرجح من فوائد ذلك السلاح

الجديد في الفتح والنهب . وفي رأى بعض الباحثين أن تشييد سور الصين العظيم قد أقيم لتحقيق غرضين وهما الحيلولة دون خروج الفلاحين الصينيين الى خارج بلادهم ، وكذلك لمنع الغزاة من شعوب حضارة الخيل من دخولهم الى الصين .

ويختلف التنظيم الاجتماعى لشعوب الخيل عن مثيله لدى الآريين القدماء فى نواح معينة . فقد كانت القاعدة المتبعة هى الزواج بأكثر من امرأة واحدة فى وقت واحد وكانوا يدفعون ثمنا للعروس عند الزواج . وفى نفس الوقت كانت المرأة تتبوأ مكانة عالية نسبيا ، ولكنها لم تصل الى مكائتها بين شعوب الماشية . وكان كل من الرجل والمرأة يرعى ويحلب الحيوانات المستأنسة . وكانت المرأة تركب الخيل كالرجل تماما، كما كانت تحارب أيضا عند الضرورة، وكان من حق الزوجات أن تكون لهن ثروة خاصة بما فى ذلك الحيوانات اما عن طريق الهبة أو عن طريق الوراثة، ولم يكن للزوج أى سلطان على تلك الثروة . وكان لكل زوجة من الزوجات الـ « يورت » الخاص بها ، تعيش فيه هى وأولادها ، وكانت الزوجة الأولى على رأس المجموعة العائلية كلها بصفة عامة . وكانت أثناء غياب زوجها هى المسئولة عن رعاية البيت كله بما فى ذلك قطعان الزوج . أما سيطرة الزوج على عائلته فكانت سيطرة مطلقة أكثر مما كانت عليه الحالة فى العائلة الآرية .

ولم يضعوا قواعد خاصة تحدد الوقت الذى يجب أن يقضيه الرجل مع كل زوجة . وكان الأبناء يخضعون للأباء ، والاخوة الصغار يخضعون للأكبر سنا من اخوتهم ، وكانت الصلة التى تربط الابن بأمه صلة وثيقة بصفة خاصة وتستمر مدى الحياة .

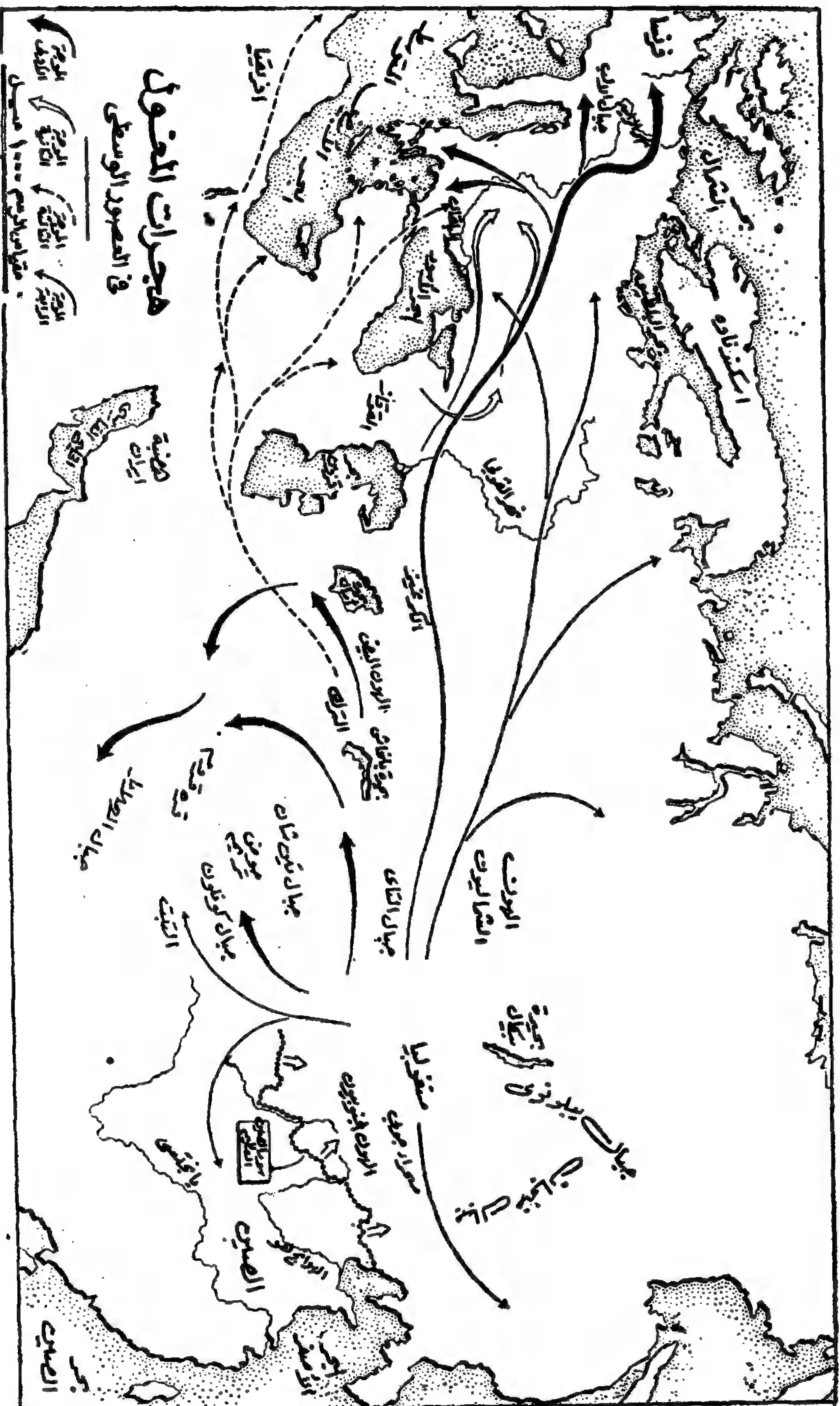
وكانت الفوارق بين الطبقات تتمثل بصفة رئيسية فى الثروة ، رغم أن العشائر فى كل قبيلة كانت منظمة حسب أهميتها . ولم يكن لديهم خدم للأرض ، ولم يكن لديهم ارقاء اللهم الا القليل منهم لأن نظمهم الاقتصادية

جعلت اولئك الأرقاء عديمى الجدوى .

وكانت عادة المغول فى ذبح الأسرى عند نهاية أى حملة حربية غير مبقين الا على عدد قليل يختارونه عند عودتهم الى أقاليم الاستبس ، راجعة الى أنهم لم يعرفوا ماذا يفعلون بأولئك الأسرى بعد ذلك .

وفرض الاقتصاد المحلى على شعوب الخيل أن يعيشوا فى وحدات عائلية صغيرة بعيدة عن بعضها البعض فى معظم فصول السنة . ففى فصل الصيف كان الرجل وزوجاته وأولاده يعسكرون عادة بمفردهم ، وكانت المراعى وفيرة جدا فى الصيف لدرجة أن الأراضى الصالحة للمرعى لم تكن ذات قيمة ولم يعتبرها أحد ملكا خاصا له . أما مراعى الشتاء وبصفة خاصة مراعى الربيع التى لم تتجمد ، فقد كانت تملكها مجموعات من العائلات التى كانت تجمع بينها وشائج القرابة القوية ، وكانت هذه المجموعات وحدات مرتبطة من الناحية الاجتماعية ارتباطا وثيقا .

وكانوا يحاربون المجموعات الأخرى للسيطرة على المراعى فى فصول الشدة والجفاف وكانوا يعتبرون أنفسهم مسئولين عما يفعله أى واحد منهم فى تلك المنازعات . وتتكون العشيرة من بضع جماعات ممن كانت ترعى فى فصل الشتاء وتنتمى الى جد واحد من ناحية الأب . وكان كل من العائلة والجماعة التى ترعى فى الشتاء تتزوج دائما من عائلة أو جماعة أخرى . أما العشيرة فكان الأمر فيها مختلفا . ففى بعض القبائل كان الزواج من خارج القبيلة ، وفى قبائل أخرى كانوا يتزاوجون فيما بينهم . وكانت العشائر بدورها تكون وحدات أكبر وهى القبائل التى يدير شئونها حاكم يختار عادة من عشيرة واحدة معينة . وكانت الوحدة التى تجمع القبيلة غامضة غير محددة اذ لا يربط بينها الا الخوف من هجوم الأعداء أو الرغبة فى النهب . وقد يستطيع الزعيم الناجح أن يجذب الى قبيلته عددا من العشائر والعائلات يتزايد عددهم مع مضي الزمن ، بينما يفقد الزعيم الضعيف أتباعه حتى من كانوا من عشيرته



الأقربين .

وفي الشئون العادية ، كانت تسود بينهم درجة عالية من الديمقراطية اذ كانت جميع الامور التي تخص المصلحة العامة للعشيرة أو القبيلة تسوى في مجلس عام . وفي قبيلة « ياكوت » ، التي مازالت تحتفظ حتى الآن بأساليبها التنظيمية القديمة نرى ترتيب الجلوس في هذا المجلس خير ما يصور لنا الأهمية الاجتماعية لأعضاء القبيلة . كان يجلس رؤساء العشائر في الدائرة الداخلية ، ثم يأتي بعدهم رؤساء مجموعات المراعى الشتوية ، يليهم رؤساء العائلات . وكان من حق كل واحد منهم أن يتكلم في أى موضوع ولكن كلمات الرجال الهامين دون سواهم هي التي كانت تؤثر في اتخاذ القرارات .

ومن ناحية أخرى ، فقد كان النظام التام هو القاعدة الأساسية عند الخروج في الحملات الحربية . فبعد أن يتم اختيار الزعيم كانت كلمته هي القانون الواجب اتباعه وكانت عقوبة العصيان ، بل حتى الاهمال ، هي الموت .

وكان هذا النظام ، الذي سهل لهم القيام بمناورات منظمة طويلة المدى مثل المناورات التي يقوم بها أى جيش حديث ، تختلف اختلافاً بينا عن الأعمال البطولية التنافسية غير المنظمة التي كانت متبعة بين شعوب الماشية ، ومن المحتمل أن هذا النظام نشأ بينهم في تلك الحملات الدقيقة التنسيق التي كانوا يقومون بها للصيد بطريقة حصار الحيوانات وجمعها ، وهي الطريقة التي يمكننا أن نجد ما يماثلها في قواعد الصيد ونظمه بين هنود السهول الأمريكية ، اذ نرى نظمهم صارمة جداً عند الخروج الى الصيد . أما فيما عدا ذلك فتسودهم ديموقراطية أقرب الى الفوضى ويعتمد كل فرد فيهم على نفسه فقط .

ونستطيع أن نرى بجلاء أن حضارة الخيل مستمدة من الحضارة القديمة لصيادى المناطق القطبية اذا درسنا عقائدهم الدينية اذ نرى الشمانيه منتشرة بينهم ، وهي العقيدة التي يكون فيها لرجل الدين الذى يقوم أيضاً بوظيفة المطبب المقام الأول ، وان الشمان وحده هو الذى يستطيع أن يغير الخير أو

الشر . فلم يقيموا المعابد أو التماثيل ولم يكن لديهم طبقة منظمة من الكهنة ، وكان رجال الشمان يتعاونون معا على اقامة بعض الحفلات الدينية ، وكانت مراكزهم بينهم تختلف حسب شهرتهم ولكنهم لم يعرفوا أى نوع من التنظيم الكهنوتى . وكانوا يقيمون بصفة منتظمة فى فصلى الربيع والخريف حفلات موسمية لتمثيل الصراع بين النور والظلام ولتعزيز قوى النور ، وكان يصاحب هذه الحفلات تقديم القرابين من الحيوانات ، وكانت الخيول أهمها وأعظمها جميعا . كانت تقام بعض الحفلات التى تقدم فيها القرابين العامة فى وقت الشدة لمصلحة العشيرة أو القبيلة كلها ، ولكن معظم الحفلات الدينية كانت تقام لمصلحة الأفراد .

وبالرغم من أنهم كانوا يعترفون بوجود اله واحد قوى يقيم فى السماء ، ويعترفون بأنه مصدر للقوة الا أن الكائنات ذات القوى الخارقة للطبيعة التى كانوا يرجون استرضاءها ، كانت فى الغالب أرواحا محلية أو من الأرواح التى لها أوجه نشاط خاصة . وكان الشمان هو الذى يستطيع الاتصال بهم وهو فى حالة غيبوبة يتوصلون الى احداثها بدق الطبول والغناء . وتغادر روح الشمان جسده وهو فى غيبوبة وتسافر الى أرض الأرواح حيث تستطيع مقابلة «الكائنات» والتحدث اليها ، ومعرفة مايجب أن يفعل لتحقيق الأغراض المطلوبة . وكان المفروض أن أرواح البشر العاديين تغادر أجسادهم أثناء النوم ، وينظرون الى الأحلام على أنها تجارب حقيقية للروح ، وأن لها مغزى عظيما . وكانوا يدفنون موتاهم مع كثير من القرابين التى تتضمن بعض الحيوانات المستأنسة ، ومن آن لآخر بعض القرابين الآدمية ، ولكن الأفكار الخاصة بتفاصيل الحياة المستقبلية كانت غامضة غير واضحة ، ولم يعرفوا الا القليل من الخوف من ظهور الأشباح ، ولم يعرفوا عبادة الأجداد .

وكانت الامبراطوريات التى أنشأتها شعوب الخيل بفضل الغزو والفتح قصيرة العمر على وجه العموم . فكانوا ينزلون على البلاد كالسياط ،

ويستولون على كل ما يستطيعون فهم فائدته أو استخدامه ، ثم يدمرون ما عدا ذلك . وقد قيل انه بعد الغزو المغولي للصين فكروا تفكيرا جديا في اثناء الشعب الصينى كله وتحويل أراضيهم الى أرض للمراعى . وحيثما استقروا بين الشعوب المقهورة كانوا يحتفظون بنظام العشيرة والقبيلة ، يعيشون في مجموعات مركزة ويتمسكون قدر استطاعتهم بنظم الحياة القديمة للبدو الرحل .

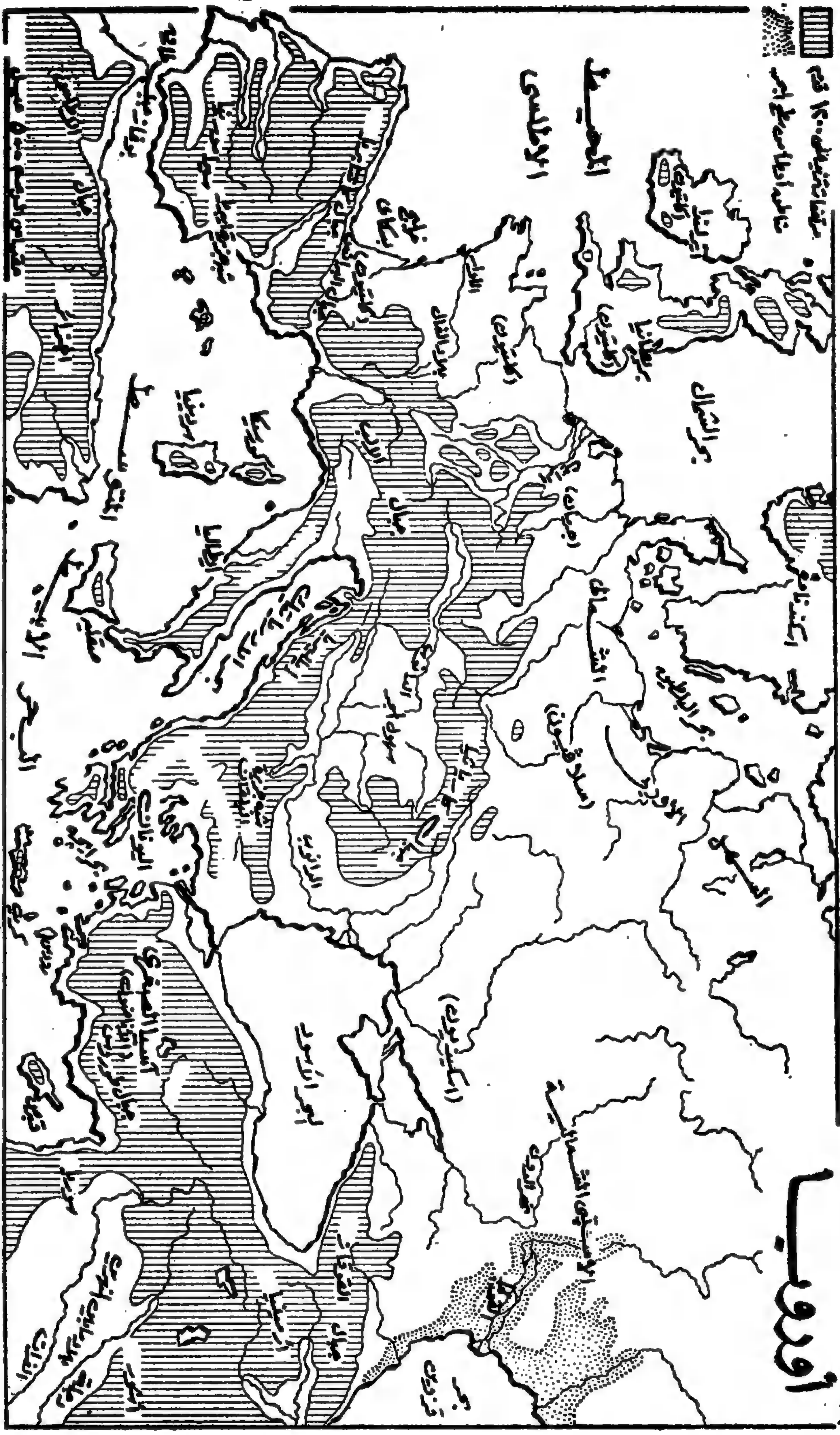
وكانت توجد في حضارتهم بعض أساليب قليلة يستطيعون تطبيقها في حكم الشعوب المغلوبة ، ولكن المستوى العظيم في التنظيم الذى وصلوا اليه في امبراطورية لياو (Liao) فى الصين أو فى امبراطورية المغول التى جاءت بعد ذلك ، وكانت أعظم من امبراطورية لياو ، كان راجعا الى اقتباسهم للنظم الصينية ، ولانه كان يشرف على تطبيقها فعلا موظفون صينيون .

وبعكس القبائل الآرية ، لم تستطع شعوب الخيل على ما يبدو أن تلائم أنفسهم بنجاح مع حياة الغزو وربما كان ذلك راجعا الى أن قيم حضارتهم القائمة على الترحال لم يمكن التوفيق بينها وبين الدور الذى يتحتم على حكام الجماعات المستقلة أن يقوموا به . وعلى أية حال ، ففى كل مرة كانوا ينبذون فيها حياتهم البدوية كانت تمتصهم الشعوب المغلوبة فى وقت قصير ، فأصبحوا صينيين فى الصين ، ومسلمين وفرسا فى أواسط آسيا ، وفى آخر هجرة هامة لشعوب الخيل نحو الغرب ، وهى هجرة الترك ، أصبحوا بصورة جوهرية مسلمين وبيزنطيين .

وربما كان من الواجب علينا أن نقول كلمة أخيرة عن متير شعوب الخيل بعد الغزوات المغولية . قلنا قبل الآن ان هذه الغزوات اكتسحت البقية الأخيرة من شعوب الماشية وأخرجتهم من مراعى الاستبس الغريبة ، وأقامت فى جميع المناطق التى كانت تسكنها مجموعات مغولية وتركية . ومن بين القبائل المغولية قسم يطلق عليه اسم « القبيلة الذهبية » طردهم ايثان القطيع وسلبهم حقوقهم

اوروپا

مقیاساً ۱:۱۰۰,۰۰۰
نقشه اطلالیه سطح البحر



السياسية ، فظلوا في جنوب روسيا حتى أيام الملكة كاترين العظيمة . ولكنهم
فحت الضغط المتزايد من الحكومة الروسية ، اضطروا في النهاية الى التقهقر
متجهين نحو الشرق الى موطنهم الأصلي في منغوليا ، وكانوا يقاتلون أثناء
سيرهم فنقص عددهم لدرجة كبيرة . أما مراعى الاستبس الوسطى التى كانت
تسكنها القبائل الرحل التركية الأصل ، قبل وبعد الغزو المغولى ، فقد ظلت
مهذا للمجاريين الأشداء بل وأكثر من ذلك ، كانت أيضا مهذا للقواد العظام
لعدة قرون .

وكان هؤلاء الترك يتسربون أفرادا أو في جماعات صغيرة ، الى بلاد
الحضارات المتقدمة في المناطق الجنوبية حتى سيطروا في النهاية على بلاد
الشرق الأدنى ، ولكن بعد الغزوات المغولية لم يشن سكان اقاليم الاستبس
أى هجوم عدائى ذى شأن أو أثر كبير .

ويرى بعض الكتاب أن السبب في ذلك يرجع الى اعتناق المغول للديانة
البوذية ، ولكن معظم سكان أقاليم الاستبس حتى الحدود الغربية لبلاد المغول
قد اعتنقوا الاسلام وهو دين لا يمكن أن تقول عنه انه يدعو الى الخنوع .
وربما كان الجواب الحقيقى راجعا الى ازدياد الناحية الميكانيكية في الحرب
التي ظهرت باختراع البارودة ، والى التقدم في انشاء قوات منظمة وظهور قادة
محنكين في التكتيك الحربى خارج منطقة أقاليم الاستبس . ولم يكن في مقدور
سكان اقاليم الاستبس بما لديهم من عادة التنقل السريع المستمر ، وما يسود
بينهم من صناعات يدوية بسيطة ، أن ينتجوا الأسلحة التي يتطلبها الموقف
الجديد . وقد أخذت الأسباب التي انتهت أخيرا بسقوطهم تظهر منذ أيام
جنكيزخان الذى كانت ترافق جيوشه في حملاتها الأخيرة فرق من المهندسين
الصينيين الذين كان بين أدواتهم قاذفات اللهب وقنابل البارود . وكان في
مقدور سكان أقاليم الاستبس أن يعوضوا شيئا ما من عجزهم الفنى طالما
كانوا على مستوى عال من النظام وحسن التدريب ، ولكن عندما أصبحت

الجيوش الأخرى حسنة التدريب كجيوشهم تقرر مصيرهم المحتوم .
وآخر مرة ظهر فيها في أوروبا أى فريق من أولئك الرماة الفرسان المسلحين
بالسهام والاقواس ، الذين كان يسميهم الناس سوط الله ، كانت في أيام
حروب نابليون عندما ظهرت فرقة من قبائل الكرجيز (Khirgiz) بين القوات
الروسية . وكان وجودهم مدعاة لسخرية الجنود الفرنسيين الذين أطلقوا عليهم
اسم فرسان «كيويد» ، وهكذا ينتقل المجد في هذه الدنيا من قوم الى قوم
آخرين .

الفضل العشرون

الساميون

منذ نهاية الزحف الجليدي الأخير ، وربما كان ذلك منذ حوالي عشرة آلاف سنة مضت ، كانت بلاد الشرق الأدنى وشمال أفريقيا في طريقها المطرد نحو الجفاف .

وقد عثر في جميع أنحاء هذه المناطق في بقاع لا يمكن أن يعيش فيها أحد في الوقت الحالي ، على أماكن أثرية يرجع تاريخها الى العصرين الباليوليتي والنيوليتي ، ويبدو أن هذا الجفاف كان جزءا من تغير مناخي عام مستمر على الأرجح حتى تصل فترة التوسط الحالية بين عصرى الجليد الى أوجها . وعلى أى حال فما من شك في أن العامل الانساني كان له نصيب كبير في تقدم هذه العملية بهذه السرعة في بلاد الشرق الأدنى . لم يتيسر للغابات التي كانت قد قطعت أو حرقت أن تنمو ثانية كما كانت من قبل بعد أن أخذ المطر يتضاءل في سقوطه ، وبعد تفتت سطح الأرض بعد زرع الحقول ، كما ساعد رعى الماعز والأغنام على ذلك أيضا فساعد ذلك كله على تسرب مياه المطر .

واستطاع مزارعو العصر النيوليتي الأوائل أن يزرعوا المحصولات في معظم أنحاء الشرق الأدنى وأن يقيموا قراهم في كل مكان في المنطقة . وحوالي عام ٢٠٠٠ قبل الميلاد أصبح كثير من المناطق الجنوبية والشرقية من فلسطين ومعظم بلاد العرب والعراق وجنوب ايران وسيناء وبلوختان أرضا قاحلة أو نصف قاحلة ، وأخذ سكان القرى يتقهقرون الى منحدرات الجبال ووديان

الأراضي المرتفعة حيث يكثر المطر أو الى وديان الأنهار والواحات . وترك مزارعو العصر النيوليتى القدماء بصفة تدريجية طريقتهم فى الزراعة المتنقلة ليواجهوا الظروف الجديدة ، فأقاموا القرى الدائمة حيث كان المطر كافيا لزراعة الحبوب أو حيثما كان الماء كافيا للرى . وساعدهم على ذلك الاستقرار أن تربة المناطق القاحلة تستطيع أن تحتفظ بما فيها من عناصر معدنية أكثر من التربة الموجودة فى المناطق الرطبة ، فالحقل الذى كانت تربته فى يوم من الأيام قاحلة لا تزرع يمكن أن يزرع بالحبوب لعدة سنين اذا زود بالماء .

وتسقط الأمطار فى معظم مناطق جنوب غربى آسيا فى الشتاء والربيع ، ويساعد الدفء الذى يأتى مع بواكير الصيف على نمو مساحات شاسعة من النباتات التى تمدنا بمراع غنية ولكن لأمد قصير . فاستفاد النيوليتيون من هذه الظاهرة بالانتقال فى هذا الفصل من السنة بقطعانهم الى المراعى البعيدة ثم يعودون بها عند سقوط المطر لترعى بقايا المزروعات فى الحقول المحيطة بالقرية . ويذهب مع الحيوانات بعض الشباب النشيط من أعضاء الجماعة ، وربما يرافقهم أيضا قليل من العائلات الفقيرة التى لا تملك أرضا ، أما باقى أهل القرية فكانوا يمكثون بها للعناية بالحقول . وهكذا صار للقرويين أسلوبان للحياة يتلاءمان مع حياة الترحال ورعاية الحيوان ، وكذلك مع حياة الاستقرار والزراعة . وكلما زادت الأراضي القاحلة تناقصت الأراضي المزروعة كما نقصت أيضا أراضي المراعى الجيدة وأصبحت متناثرة بعيدا بعضها عن البعض ، وفى النهاية هجرت بعض الجماعات الحياة القروية المستقرة هجرا تاما وأصبحوا بدوا رحلا طوال العام .

ومرة ثانية نرى تحقيق نظرية أخرى فى منطقة جنوب غربى آسيا وهى النظرية القائلة بأن المنطقة التى لا يكون فيها الا عقبات طبيعية قليلة ، وتتلاءم فيها حياة السكان مع بيئتهم ، فان الحضارات واللغات تتجه أيضا نحو التوحيد . فجميع سكان الأراضي القاحلة فى جنوب غربى آسيا تقريبا يتكلمون

اللغات السامية، وكانوا متمسكين بنفس الأساليب التي تجعل كلا من المزارعين والرحل يعتمدون على بعضهم البعض . فنرى الملاءمة بين الحياة والبيئة السائدة في مناطق جنوب غربى آسيا منتشرة أيضا في مناطق شمال افريقيا ، كما نرى أيضا التشابه في لغاتها وحضارتها. وبالرغم من أن لغتين من لغاتها وهما العربية والعبرية ، قد قادت بعض العلماء الغربيين الى معاملة اللغات السامية كما لو كانت لغات من أصل لغوى مستقل ، فان البحث الحديث قد أظهر أن هذه اللغات ليست الا قسما واحدا من عائلة لغوية كبيرة كان يتكلم بها السكان في جميع أنحاء أفريقيا شمالي الصحراء الكبرى كما كانت منتشرة أيضا في جنوب غربى آسيا . وربما لا يوجد أى مثل آخر خيرا من هذا المثل لاثبات الرابطة الوثيقة بين مجموعة لغات معينة وبين بيئة معينة . ومن الواضح أن الانتشار الواسع لبعض اللغات السامية في أفريقيا كان ظاهرة حديثة نسبيا يرجع الفضل في بعضها الى ظهور الاسلام، ولكن الأقسام الأخرى من مجموعة اللغات الأفريقية الآسيوية قد توطدت أركانها في الأراضي الأفريقية القاحلة منذ أقدم العصور ، ونحن نعلم أن واحدة من هذه المجموعة وهى ما يسميها البعض اللغة الكوشية (Kushite) التى كان يستعملها قدماء المصريين ، كانت موجودة منذ ٤٠٠٠ ق . م .

وهناك مشابهاة حضارية عديدة بين الأجزاء التى أصبحت الآن أراضى قاحلة في مناطق جنوب غربى آسيا وبين مناطق شمالي افريقيا ، وان هذه المشابهاة كانت موجودة حتى في العصور البابليوليتية العليا عندما كانت هاتان المنطقتان أرضا تغطيها الحشائش .

ويبدو من المحتمل أن المهاجرين الآسيويين قد احتلوا هاتين المنطقتين وكانوا مشتركين في حضارة عامة واحدة وهى حضارة الصيد ، وتكلموا لغات ذات صلة ببعضها كانت هى الاصول التى جاءت منها عائلة اللغة الآسيوية الأفريقية فيما بعد .

وزاد من سرعة انتقال بعض القبائل السامية الى حياة ترحال كاملة استثناس
الجمال ذى السنام الواحد ، وهو حيوان يصلح للعيش تحت الظروف
الصحراوية الحارة تماما كما تعيش الجمال ذات السنامين تحت الظروف
الصحراوية الباردة. وتستطيع الجمال أن تعيش في مناطق لا يستطيع أن يعيش
فيها حتى الماعز وبخاصة في بلاد العرب وأخيرا في أفريقيا ، قد فتح استثناسها
مساحات واسعة من الصحراء الحقة ليعيش فيها الانسان . ويبدو أن فهم
الجمال، مثل قناته الهضمية ، قوى الاحتمال كما لو كان مصفحا بالنحاس .
يستطيع الجمال أن يمضغ وأن يهضم الحسك (الشوك) الذى يقترب في رفته
وليوته من ليونة الأسلاك الشائكة ، ويستطيع الجمال أن يعيش وأن يسمن
حيث يموت البغل جوعا . ويقوم سنام الجمال بعملية تخزين الشحم ، وبذلك
يستطيع ان يعيش مدى أسابيع كثيرة على كميات قليلة من الطعام ، بينما تقوم
معداته المتعددة بخزن كميات كبيرة من الماء . فلهذه الاسباب أصبح الجمال
ذا فائدة عظيمة لساكنى الصحراء ، وكل من يعرف الجمال يعجب كيف أمكن
استثناس مثل هذا الحيوان . فان اجمل الجمال في الوقت الحاضر تبدو في
نظر الرجل الأوروبي حيوانات سيئة الخلق وعنيدة ، وذات رائحة كريهة ،
ولكن يجب ألا تنسى أن العربى لا يقر الأوروبي على ذلك . فالعربى ينظر
الى الجمال كمثال للنبل ورمز للوفاء ، والأدب العربى من العصر الجاهلى، أى
قبل الاسلام ، ملىء بالقصائد الكثيرة التى تتغنى بفضائل هذا الحيوان .
وقد ترتب على انكماش المساحة المزروعة وانتشار الحياة البدوية التى تعتمد
على الجمال خلق أسلوب خاص للحياة يتناسب تناسباً تاماً مع الظروف المحلية،
نستطيع ان نجد فيه مثلاً أعلى للتعبير القائل « الشرق الذى لا يتغير » وهو
الأمر الذى كثيرا ما يردده الناس ، ولكن من النادر أن يروه . وبالرغم من أن
ظهور الاسلام قد أدخل بعض تغيرات معينة فان الحياة عند البدو الرحل
الحديثين لا تختلف كثيرا عما كانت عليه عند العبرانيين قبل أن يستقروا في

فلسطين كما يصفها كتاب العهد القديم . واستمر هذا الحال واستمر معه احتلال نفس القبائل لنفس المنطقة ، فما زالت بعض القبائل العربية التي ذكرها هيرودوت تعيش في نفس المناطق التي ذكرها ذلك المؤرخ .

وحيثما تسرت الزراعة عاش الناس في قرى مستقرة أو في مدن . وكان التقدم الذي حدث في أساليب وطرق الري أحد الأعمال العظيمة التي أتمتها حضارات الشرق الأدنى . كانت هذه الطرق مستخدمة في عام ٣٥٠٠ ق . م . في كل من مصر وما بين النهرين ، ولا بد أنها انتشرت في المناطق القاحلة منذ زمن مبكر . كانوا يسدون الوديان التي تجري فيها المياه لتصبح خزانات ، وفي المناطق التي كان يصعب فيها حجز الماء كان السكان يلجأون الى حفر الآبار . وكلمة « واحة » ترسم في ذهن الأمريكي صورة لثلاث نخلات قائمة الى جانب بئر في وسط كثبان أو غرود الرمال . ولكن معظم الأراضي القاحلة في منطقة الشرق الأدنى ليست في حقيقة الأمر الا أرضا شديدة الصلابة وصخرية ولكنها ليست أرضا رملية . وتشغل الواحة في العادة عدة أميال مربعة حول بعض العيون أو بحيرة تشوب مياهها الملوحة ، وقد أظهر أهالي هذه المناطق عبقرية نادرة في محافظتهم على الماء وفي توزيعه ، فقد أمكنهم توصيل الماء الى الحقول البعيدة جدا بحفر أفاق تحت الأرض ليقفلوا من الخسارة التي يسببها تبخر الماء ، وبعد ذلك يوزعونه على الحقول بعناية كبيرة . وترجع معظم نظم الري التي تستخدم في هذه المنطقة حتى اليوم الى عصر ما قبل التاريخ ، كما أن طريقة توزيعه تعود الى العصور القديمة دون شك .

وكانت المدن بما حولها من مناطق زراعية مراكز للسكنى ، وفي الوقت نفسه مراكز للصناعة والتجارة . وقد تخصص كثير من السكان في إنتاج سلع معينة للتصدير ، أما المناطق الواقعة بين المدن فكانت تقطنها قبائل من الرحل الذين يمثلون النصف الرعوى من الحضارة الأصلية المزدوجة . وبينما كان أسلوب الحياة في المدن صورة من حضارة سكان جنوب غربي آسيا ، فإن أسلوب

حياة رعى الحيوانات كانت صورة من الحياة السامية . وأهم الحيوانات التى يربىها البدو هى الأغنام والماعز والجمال وكلها حيوانات معتادة على المرعى الفقير . وكان القليل من الماشية يربى خارج المناطق المزروعة ، ولكن القيمة الرئيسية لهذه الحيوانات انحصرت فى استخدامها كحيوانات للجبر ، وكانت الجمال هى أهم الحيوانات التى تنقل الاحمال على ظهورها وكانت نادرا ما تحلب أو تؤكل لحومها .

أما الخيول العربية الشهيرة فكانوا يحتفظون بها فقط للقتال أو المباحاة، ولكنها لم تستخدم أبدا فى أعمال الجبر ، ولم يكونوا يركبونها عندما تنتقل القبيلة من مكان الى آخر . ولما كانت المراعى عادة غير كافية فكانوا يطعمون الخيول حبوبا يشترونها من المناطق الزراعية ، وكانت الخيول تأوى الى خيمة صاحبها ، ومن الأمور غير العادية أنه كان من عادات العرب تفضيل الأفراس على الخيول الذكور لركوبها عند القتال . وللجواد العربى الخالص طريقتان فقط للمسير ، السير العادى والركض . وبالرغم من أن البدو الرحل قد أصبحوا فرسانا ممتازين فإنهم لم يتعلموا كيف يصبحون فرسانا مدربين ، أو أن يكتسبوا مهارة كبيرة فى رمى السهام وهم على ظهور الخيل . كانوا يركبون الخيل اذا ما اعتزموا القيام بغارة سريعة على مكان بعيد ، أكثر من استخدامها للاصطفاف فى خطوط للقتال .

واذا فحصنا حضارة هؤلاء الأقوام الرحل يتضح لنا اعتمادهم الاعتماد التام على أهل المدن . وبالرغم من أن نساءهم كن يغزلن الأقمشة من شعر الماعز الخشن الأسود الذى كانوا يستخدمونه فى عمل الخيام ، وكان الرجال يعرفون كيف يصلحون سروجهم ومعداتهم الأخرى ، فإن القبائل الرحل لم تكن لها صناعات تذكر . ويحصل البدوى الحديث على أثاث بيته كله عن طريق التجارة أو السلب ، ويبدو أن الحال كانت كذلك منذ أقدم العصور . والطعام السائد بينهم رغيف من العيش غير المختمر يصنع من القمح المزروع فى المناطق

الزراعية ، وليس هذا الرغبة الا قرصة رقيقة معجونة من الدقيق والماء تنشر فوق حجر أو رمل ساخن لخبزها ، ويوجد نوع طبى من هذا النوع من الخبز مألوف لدى كثير من الأمريكين وهو رقاق عيد الفصح (Passover matzoh) وتصور لنا العلاقات بين البدو وسكان المدن تلك القرابة الوثيقة الأصلية بين كليهما تصويرا واضحا . فكل من المجموعتين تتكلم نفس اللغات ، وكثيرا مايحدث أن نجد قبيلة واحدة مكونة من سكان المدن والبدو الرحل . ورجال القبائل فى العادة على استعداد للاستقرار متى منحت لهم الفرصة ، ولكننا لانجد فيهم الا القليل من ذلك التعلق الشديد بالأرض ، ذلك التعلق الذى لا يمكن زعزحته ، الذى يمتاز به الفلاحون الزراعيون فى كل مكان . والبدوى يقدس حياة الرعى ويعتبر نفسه فى مركز أعلى من مركز الفلاح ، وأيضا تصبح الضرائب ظلما أفدح من أن يحتمل ، أو عندما لا تأتى الأرض بمحصول لمدة بضع سنوات فإن سكان القرى يهجرون أراضيهم ويسوقون أمامهم قطعانهم الى البادية . ويتذكر القراء الذين درسوا الكتاب المقدس أنه فى تلك الأيام العصبية التى تلت موت الملك سليمان قوبلت الاجراءات التعسفية من السلطة المركزية أكثر من مرة بصيحة : « الى خيامكم ، يا شعب اسرائيل ! » فإذا ما وجد الملك نفسه مهددا بفقد ما يجنيه من فائدة بعد مهاجرة عدد كبير من دافعى الضرائب ، فانه يعود دائما الى الاتفاق معهم .

وكانت هذه الحالة ، وهى حالة وجود قرى أو أماكن مستقرة أهلة بسكانها تبعد عن بعضها لبعض مسافات كبيرة ، ويقوم بين تلك المحلات السكنية بدو رحل من الرعاة ، حالة ملائمة جدا لتقدم التجارة . وكان البدو ينتقلون من مرعى الى آخر ثم يعودون الى الأماكن نفسها عاما بعد عام ، وكان من السهل عليهم أن يحملوا معهم المنتجات التى تختص بها إحدى المدن فى آخر مراحلهم ثم ينقلونها الى مدينة أخرى ، ثم يعودون ثانية الى المدينة الأولى بمنتجات المدينة الثانية التى حصلوا عليها عن طريق المبادلة . وليس بين هذا العمل

الشخصى فى نقل المنتجات وبين تنظيم القوافل الا خطوة واحدة . وكان البدو الذين يربون الجمال ويملكونها خير من يصلح لمثل هذه المهمة لأنهم يعرفون مسالك الصحراء وموارد المياه ، ويملكون الحيوانات اللازمة للحمل ، ويعرفون كيف يقودونها ، فلم يأت عام ١٠٠٠ ق.م. الا وكان هناك رجال قوافل محترفون ودروب طويلة لسير القوافل .

وولى الساميون الذين عاشوا حول الخليج الفارسى (الخليج العربى) وعلى السواحل العربية للبحر الأحمر والمحيط الهندى وجوهم نحو البحر منذ أقدم العصور . ويشير كتاب بلاد ما بين النهرين منذ عام ٢٥٠٠ ق.م. الى مملكة تسمى « مملكة البحر » تقع قريبا من مدخل الخليج الفارسى ، ومن المرجح جدا أن هذا التاريخ لا يشير الى بداية الرحلات السامية ولكنه يشير فقط الى الوقت الذى أقام فيه سكان بلاد ما بين النهرين علاقاتهم مع رجال البحر الساميين . فكل من البحر الأحمر والخليج الفارسى بحار هادئة نسبيا ، وكانت ندرة الطعام فى هذه السواحل القاحلة ، باعثا قويا لسكانها المحليين على الخروج لصيد السمك ، كما كانت الصعوبات التى يلاقيها المسافرون برا باعثا آخر على السفر بالبحر . وعندما وصل الفينيقيون الى شاطئ البحر الأبيض المتوسط فى وقت متأخر جدا وانتزعوا السيطرة على البحر من سكان جزيرة كريت ومن سكان الجزر الأخرى ، كانوا يتبعون التقاليد السامية التى مضى عليها زمن طويل .

ولم تدر تجارة القوافل التى تسير فى البر الربح على رجال القوافل وحدهم بل كانت تدر الربح أيضا على القبائل البدوية المختلفة التى تمر القوافل بأراضيها . وكانت هذه القبائل تسير على نظام مألوف مع الأسف الشديد لدى الأمريكين الحديثين . كانوا يمدون القوافل ، نظير أجر معين ، بحراس من رجال القبائل هم فى حقيقة الأمر لصوص جشعون ، كانوا يرافقون القوافل أثناء سيرها فى أراضيهم ثم يسلمونها الى جماعة أخرى من قطاع الطرق عند

حدودهم . ويقوم هذا النوع من « الحماية » على أساس مؤكد من أن القافلة التي لا تدفع ستتعرض للهجوم عليها ، وكانت التكاليف تختلف باختلاف قوة وقرب المراكز التجارية التي تعتمد في تجارتها على القوافل ، فعندما تكون المراكز التجارية قوية ومنظمة تنظيما محكما فلن يجد البدو الا القليل التافه ليجنوه .

وسارت العلاقات بين البدو والولايات المتحضرة الواقعة على حدود مناطقهم على طريقة ثابتة . كان البدو دائما على استعداد لأن يشتركوا في الحروب التي يشتعل أوارها بين هذه الولايات ، يستخدمونهم للكشف عن الطريق أو كهرق خيالة خفيفة ، ومع ذلك كانوا لا يخلصون الا لمصالحهم الشخصية . فقد أتوا للسلب ، وعندما كانت تتحول دفة المعركة كانوا يتحولون معها ضد الخاسرين . وعندما تكون الولايات المتحضرة قوية ، كان البدو يلجأون الى الهدوء ، أما اذا كانت هذه الولايات ضعيفة وغير منظمة ، فكان البدو يغيرون عليها ويحملون معهم كل ما يقدرزون على حمله . ويجب ألا ننسى أنهم كانوا يتبعون في أساليبهم الحربية أسلوب المحاربين المهاجمين غير النظاميين ، وكانت معداتهم الحربية بوجه عام أقل في مستواها من معدات الجماعات المستقرة التي كانوا يحصلون منهم على تلك المعدات . والى أن جاء الاسلام فوحد القبائل العربية وجعل لها هدفا مشتركا دائما كانت هذه القبائل مصدرا لمضايقة جيرانهم المتحضرين أكثر منها خطرا عليهم .

أما عن المعدات الحضارية التي كانت لدى البدو ، فقد قلنا قبل ذلك انها جميعا على وجه التقريب ، قد أتتهم من الشعوب المستقرة . وكانت الخيمة هي مسكنهم الذي يمتازون به ، وهي عبارة عن نصبة منخفضة من القماش الخشن المغزول من شعر الماعز الأسود تثبته أوتاد قصيرة متعددة ، وكانت وظيفتها الرئيسية توفير الظل فكانت في حقيقة أمرها أشبه بالمظلة المنشورة أكثر من أى شيء آخر . أما المعدات الأخرى فكان من بينها بعض الأواني

المعدنية لطهى الطعام والأدوات والأواني الخشبية والسجاجيد وما الى ذلك .
وتتكون ملابس الرجال من رداء طويل يلبسون فوقه فى المناسبات عباءة من
القماش الأغلى ثمنا تساويه فى الطول ، ويتركونها مفتوحة من الأمام . وفى حزام
حول الخصر يشتون خنجرا على الأقل . ويلبسون فى أقدامهم نعالا خفيفة ،
ويغطون رءوسهم والجزء الخلفى من العنق بقطعة من القماش يشتونها فى مكانها
بحلقات مصنوعة من الحبال وهى العقال . أما ملابس النساء فتتكون من قطعتين
مستطيلتين من القماش ، احدهما من الأمام والأخرى من الخلف ، تربطان مع
بعضهما عند الكتفين والخصر ، وتخيطان معا فى جزء منهما على الجانبين .
ويلبس النساء أيضا قماشا يوضع فوق الرأس (الطرحة) تستطيع المرأة أن
تجذب طرفه لتغطى فمها ، ولكن نساء القبائل البدوية لا يتحجبن عادة .
وكانت الملابس تصنع فى العادة من الأقمشة الصوفية الخشنة لتحميهم من
برودة الليل فى الصحراء ومن حرارة شمس الصحراء فى أثناء النهار . وتحلى
النساء بحلى كثيرة ، وكانت الفتاة « تلبس » غالبا مهرها كله فى صورة عصبة
حول الرأس وعقد وما يماثلها ، وكلها من نقود ذهبية .

كان التنظيم الاجتماعى والسياسى عند البدو يقوم على القبائل ، وهى
جماعات تسير على نظام الانتساب الى الأب ، ولا تتزوج الا من داخلها وتشغل
مناطق معينة . ولم يكن للاتحادات السياسية التى تجمع أكثر من قبيلة واحدة
أى أثر فعال ، وكانت هذه الاتحادات تنفض عندما تفقد القبيلة السيطرة
نفوذها . وترتبط وشائج القرابة بين كل أفراد القبيلة ، ولا يجوز بخاطر أحد
أن عائلة من العائلات تحاول تغيير نسبتها الى قبيلتها . وتنحصر السلطة على
القبيلة فى يد « شيخ » يكون منصبه فى العادة وراثيا فى فرع عائلى معين .
وكانت الأفضلية لابن الأكبر المولود من الزوجة الأولى ، ولكن ذلك ليس
قاعدة محتما اتباعها ، لأن هذه الوظيفة بين البدو ليست من الوظائف التى
تجلب لشاغلها الربح دون أن يؤدى عملا ، وكان يقتحم أن يشغلها أصلح رجل

بينهم . كانت علاقة الشيخ برجال قبيلته على نمط علاقة الأب السامي بأفراد عائلته ، وكان يوجه نشاط أفراد القبيلة ويباشر سير العدالة بين أفرادها . ومن المستحيل علينا أن نعرف الى أى مدى كان البدو يعترفون بالقوانين الرسمية في عصور ما قبل الاسلام ، ولكنهم كانوا يتوقعون من الشيخ عند تطبيق القوانين أن يظهر حكمته في معرفة المذنب الحقيقي ، وفي توقيع العقاب الذى يتناسب مع الجريمة . وكانت أحكام النبی سليمان كما سجلتها القصص الشعبية في بلاد الشرق الأدنى خير مثال يحتذى كل من البدو الرحل والسكان المستقرين . وبالرغم من أن الشيخ عند تطبيقه لهذه الأحكام كان يتأثر بآراء رجال القبيلة ويبدل قصارى جهده في أن ينفذها عن طريق الاقناع وليس عن طريق القوة ، فان سلطاته كانت استبدادية ، ومن الناحية النظرية سلطات مطلقة ، ولسنا في حاجة الى القول بأن هذه النظم كان لها تأثيرها في تطور نظم الحكومات الاسلامية .

كانت الحرب دائما مستعرة بين القبائل البدوية وبعضها ، ولكن نظرا لأن الدوافع الرئيسية لمثل تلك الحروب كانت السلب أو الأخذ بالتأثر لأحد أفراد القبيلة ، فان الخسائر كانت في العادة غير جسيمة . وحتى في أشد الحروب مرارة كان الجانب المنتصر يكتفى بقتل جميع الذكور البالغين في القبيلة المغلوبة والاستيلاء على حيواناتها المستأنسة . أما النساء والأطفال فكانوا يتركونهم ، وإذا قدر لهم أن يعيشوا ، فانهم كانوا يعتمدون على الأطفال في تجديد العداوة عندما يشبون ، وكانت القبائل المغلوبة اذا أرادت أن تتجنب مثل هذا المصير ، تهرب بعيدا الى مناطق أجنبية .

وبالرغم مما كان بينهم من اختلافات ، فقد كان البدو العرب يعتزون بكل حقوق القرابة والصلة كل الاعتزاز . وقبل ظهور الاسلام بوقت طويل اتفقوا على أن يعقدوا فيما بينهم هدنة مدتها شهر حتى يستطيعوا الحج الى أماكن عبادة الآلهة المختلفة ، كما كانت تقام الأسواق وتعقد المباريات الأدبية في ذلك

الشهر . وساعدت هذه الاجتماعات على الاحتفاظ بحضارة مشتركة وقيم مشتركة ساعدت على ظهور الاسلام .

كان البدو يمتلكون كثيرا من الأرقاء ، ولكن هؤلاء الأرقاء كانوا ، من وجهة نظر الأوروبيين ، يحتلون مكانة من نوع خاص . فقد أتاحت مقتضيات الحياة البدوية ، وحياة الرعى فرصا كثيرة أمام الأرقاء للهرب ، مما حتم على أسيادهم أن يكتسبوا ولاءهم الحقيقي ، فكانوا ينظرون اليهم كأتباع ، أكثر من نظرتهم اليهم كشيء لهم حق التصرف الكامل فيه كاحدى السلع . وفى خلال العصر التاريخى كان اولئك الأرقاء يأتون بهم من أصل صومالى وحبشى ، ولهذا كان هناك اختلاف فى الجنس بين الرقيق والسيد . وكان البدو يتخذون لهم محظيات من العبيد ، ولكن نظرتهم الى الزواج من احدى الاماء كانت تشبه نظرة أهل الجنوب فى أمريكا الى مثل هذا الزواج . أما سكان المدن فكان لديهم رقيق من البيض ، ولهذا اختلف الموقف ، وخصوصا بعد ظهور الاسلام . وكان السادة يعتزون بمظهر عبيدهم ، وكثيرا ما كانوا يلبسون ويتسلحون ويعتلون صهوات الجياد أكثر مما يتيسر للفقراء من الرجال الأحرار وكانوا يحاربون الى جانب ساداتهم ، وكان عنتر ، بطل أعظم القصائد البطولية العربية التى ظهرت قبل الاسلام ، ابنا لاحدى الاماء . واليوم ينظر الحكام العرب الى عبيدهم كجزء منهم بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى . فمن الأمور التى تضافى الشرف الخاص على الضيف فى وليمة من الولائم ، أن يأخذ أحد عبيد المضيف جزءا من الطعام المقدم ويقدمه للضيف بيده ، وكان مثل هذا العمل من الناحية الاجتماعية مساويا تماما كما لو قام المضيف بهذا العمل بنفسه . وعندما كان الحاكم يرسل أوامره لأحد عماله ، فاذا كان الذى يحمل الرسالة رجلا حرا ، ولو كان هذا الرجل أحد أقارب الحاكم نفسه ، فإن المسلم كان يدرك أن له القدر الكافى من حرية التصرف فى التنفيذ ، أما اذا حمل رسالة الحاكم أحد عبيده فكان هذا يعتبر كما لو كان الحاكم هو

الذى حضر بنفسه ويتحتم على المرءوس أن يطيع في الحال . ولا شك أن الاسلام هم أبرز حضارة أنصفت العبيد الأرقاء في التاريخ كله ، وجعلت لهم مركزا ، وقد استمدت هذه الحضارة الكثير من أصولها من تلك النظم . وكان بين الرجال الأحرار في القبيلة عائلات ، تقل أهميتها أو تعظم عن غيرها ، وكانوا يولون تسلسل الأنساب نفس العناية بل والأهمية التي كانت لدى البولينييين ، ولعل القراء يذكرون ذلك الاصحاح الشهير في كتاب العهد القديم الخاص بالأنساب وعلى أى حال فإن مجرد الانتساب الى القبيلة يضمن على كل فرد منها الكرامة والهيبة . وكان الاحترام والتقدير هما القاعدة الواجب اتباعها عند معاملتهم لكل فرد سواء أكان من رجال القبيلة أم من الضيوف ، وأى انحراف عن هذه القاعدة كان جديرا بأن يعاقب بطعنة خنجر يعاقبون بها المعتدى .

ولم يكن البدو العرب يمارسون الزواج من جماعتهم أو قبيلتهم فحسب بل كانوا أيضا يقرون الزواج من أقرب الأهل . وكان العرب من بين الجماعات القليلة في العالم التي لم تكن تسمح بالزواج من ابنة العم فقط بل كانوا يرون في ذلك أنه أفضل أنواع الزواج ، وقد أقر الاسلام ذلك ولا يزال ساريا في كثير من الأقطار الاسلامية . وكان الاقتصار في الزواج على امرأة واحدة فقط هو الأمر المتبع على ما يبدو ، وإن كان يسمح بتعدد الزوجات لمن يستطيع الاتفاق ، وكان ذلك دون أى شك هو القاعدة المتبعة عند العبرانيين الأوائل وكان من الصعب أن يخضع الناس لغير ذلك في بلاد العرب قبل الاسلام . ولكن يجب ألا ننسى أن محمدا كان من سكان المدن ولم يكن بدويا ، وأن عادة الزواج من نساء كثيرات، وهى العادة التي هاجمها، كانت مما يمكن أن يظهر في المدن المزدهمة بالسكان الذين كانوا يزاولون التجارة ، ويقوم بينهم عدد كبير من العابرين او الذين يقيمون فيها لمدد قصيرة . ولهذا فمن الأمور التي تدعو الى التساؤل ما اذا كان البدو الذين عاشوا في عصر ما قبل الاسلام

كانوا يمارسون حقا عادة اشتراك أخوين في الزواج بامرأة واحدة ، أو ذلك النظام الآخر الأغرب منه وهو أنه كان في استطاعة المرأة البدوية أن تتزوج من الرجال بعدد أيام الأسبوع ، فقد جاء ذكر هذين النوعين في أقوال المفسرين وتحريم النبي العربي لهما .

ومن بين الأمور التي تلفت النظر في جميع الحضارات السامية الاصرار الكامل على وجود البكارة عند الزواج ، ولا يزال عرض أدلة البكارة جزءا من حفلات الزواج المعتادة في معظم الأقطار الاسلامية ، ويرجع الاهتمام بهذا الأمر وما يترتب عليه من قيم الى أيام ما قبل الاسلام بكل تأكيد . ولم يكن هذا التصميم الا مظهرا من سابق تركيز الاهتمام بموضوع الجنس والأعضاء التناسلية ، ذلك الاهتمام الذي نراه في عملية الختان كأحد مظاهره ، وقد شاركهم في هذا كل الأقوام السامية تقريبا . وكانت تجرى للبنات عمليات ختان مماثلة ، بلغت أقصى درجاتها في بعض مناطق السودان حيث كانوا يقطعون كل الأجزاء التناسلية البارزة في المرأة ، ويسدون فتحة المهبل بتخييطها فلا يتبقى الا فتحة ضيقة جدا تستحيل معها عملية الجماع ، وبذلك يكون العريس على ثقة من بكارة عروسه ، وكان عليه أن يكتسب رضاها وموافقتها على اتمام عملية أخرى قبل مباشرته للزواج نفسه . وجعلت مقتضيات الحياة البدوية عزلة المرأة شيئا مستحيلا اللهم الا بين عائلات قليلة غنية ، ولكن عقوبة الموت كانت توقع على كل من الفتاة غير الشريفة أو المرأة الخائنة وعشيقها . ولما كان عدم الوفاء عند الرجال لا يثير الاستياء ، فقد جعلوا أكثر زياراتهم للنساء في المدينة حيث كانت قوة البدوى الجنسية تتعادل في شهرتها مع شهرة البحارة عندنا . وفي العصور الوثنية كانوا يعنون بجزء من هذه الناحية من احتياجات الذكور بايجاد نظام عاهرات المعابد بصفة منتظمة ، وكان من نتائج ذلك أيضا تطور موضوع الاتصال الجنسي بين الذكور الذي مازال منتشرة في بعض البلاد ، وكان يجرى بين الرجال المتزوجين وبعض الغلمان ،

ولكنه سرعان ما كان يختفى لتحل محله الصلة الطبيعية بين الجنسين عندما يتيسر ذلك .

وكانت السلطة على العائلة تتركز في يد الأب فقط . كانت له السلطة الكاملة على زوجاته وأولاده خلال حياته وحتى بعد موته ، فقد كانت البركة التي يمنحها الأب تعتبر ثروة طائلة ، بينما كانت لعنته تحطم مستقبل ابنه ، مثلما نرى في قصة يعقوب وابنه عيسو . أما الفتيات فكن يعشن تحت سيطرة الأب حتى زواجهن ، ولكن السلطة تنتقل بعد ذلك الى أزواجهن . وكان الأب السامي بوجه عام يفخر بشدته أكثر مما يفخر بعدله ، وكان سلوك الابن نحو أبيه مزيجا من الخوف والاحترام ، أما في العائلات التي كان فيها الأب متزوجا من أكثر من واحدة فإن الرابطة العاطفية القوية كانت بين الابن وأمه . كانت هناك عاطفة حقيقية بينهما وكثيرا ما كان الاثنان يدبران إحدى المؤامرات الودية لخداع الأب ومراوغته .

وكانت النتيجة لهذا كله هو ما تتوقعه من تنمية السيطرة اللاارادية ، واحساس الفرد برفعة شأنه وسلطانه على غيره . والصورة العبرية لاله قوى لا يمكن الحصول على رضاه الا بالخضوع التام والتوسل بالوفاء والاخلاص ، مهما ظهر في أعماله من انحراف عن العدل ، ليست الا نتيجة مباشرة لما كانت عليه حالة العائلة السامية .

وكان من نتائج تلك السيطرة اللاارادية المبالغ فيها نشأة ذلك العدد من المحرمات في كل ناحية من نواحي السلوك ، وقد وصل إلينا واحد من هذا النوع كتبوه وجعلوا منه قانونا واجب الاتباع وهو ما نراه في شرائع موسى ، ولكن هذه الشرائع لم تكن مثلا أو ظاهرة فريدة دون نظير لها . فقد كان لدى جميع قبائل السامية مجموعات مشابهة من التعاليم تختلف فقط في محتوياتها وقد أمدت هذه التعاليم من كانوا يتبعونها بشعور من الطمأنينة نستطيع أن نقارنه بشعور ذلك الطفل العاقل الذي يتذكر كل شيء يأمره والده بألا يفعله ،

و. منع تماما عن فعله . كان الاله « يهوه » العبرى صورة للاب السامى .
- . الأبوية المستبدة ولكن فى صورة مجردة وأعظم . وترك ذلك الجمع
بين النفع الأبوى والحرمان الجنسى أثره فى أسس الشخصية السامية ، فقد
ملك الخطيئة وموضوع الجنس على الساميين زمام تفكيرهم منذ أن ظهر
موسى حتى . فرويد ، فقد نبغ الدين السامى مباشرة من تلك الأساليب
الحضارية التى تؤمن بقوى خارقة للطبيعة وهى الأساليب التى كان مركز
تطويرها فى جنوب غربى آسيا . وحيثما تيسرت الحياة المستقرة تركزت العبادة
حول معبودات أو الهة محلية كانوا فى نفس الوقت مظاهر للقوى الطبيعية .
أما بين القبائل التى كانت تتبع نظم البدو الرحل فقد استعاضوا عن المعبودات
المحلية بمعبودات القبيلة ، كما حل حبهم للوحدة الاجتماعية محل حبهم
للأرض وارتباطهم بها . والفرق الرئيسى بين هاتين النظريتين هو أن قوة
المعبودات البدوية لم تعد مقيدة بمسافات ، فقد كان فى مقدور الآلهة أن
يساعدوا أو أن يعاقبوا شعبهم أينما كان هذا الشعب . وكان للمستقرين من
الناس أماكن مقدسة . يفضلون إقامتها فوق قمم الجبال ، حيث كانوا يقدمون
القرابين ، وكثيرا ما كانوا يمثلون معبوداتهم بتماثيل لها . ومن ناحية أخرى ،
فقد مثلت الجماعات البدوية معبوداتها برموز سهلة الحمل ومن أنواع مختلفة ،
ومن بينها تماثيل لها . وكانت القبيلة تحمل معها هذه الأشياء فى تنقلاتها ،
وغالبا ما كانوا يأخذونها معهم الى الحروب حتى تؤثر ما فيها من قوة «المانا»
على أعدائهم وتساعد على هزيمتهم ، ولم يكن تابوت العهد الا واحدا من هذه
الرموز . ونعرف مما ذكر فى الاصحاح الرابع من سفر صموئيل الأول ما حدث
للعبرانيين من نكبات بسبب أخذهم لذلك التابوت الى ساحة القتال عند حربهم
مع الفلسطينيين .

ولم ينكر رجال القبائل وجود آلهة أخرى غير آلهتهم ، تماما كعدم انكارهم
لوجود قبائل أخرى غير قبائلهم ، وكل ما هناك انهم كانوا لا يلقون بالا الى

« الكائنات » التي لا تهمهم . ولم تذكر الوصايا العشر أن « يهوه » هو الاله الأوحد فحسب ، ولكنها ذكرت أنه يجب أن يكون الاله الأوحد دون سواء الذى يتحتم على العبرانيين أن يعبدوه . وقد انعكس هذا الاتجاه بوضوح فى التفكير فى الأسفار الاولى من كتاب العهد القديم ، حيث أصبح ارتداد العبرانيين بعد وصولهم الى « أرض الميعاد » مصدرا مستمرا لمتاعب انبيائهم . أخذ العبرانيون فى الاستقرار والتمدن عندما اتصلوا بقبائل أكثر تحضرا منهم ، وهى القبائل الكنعانية ، التى تنتمى الى العنصر السامى أيضا . ونظرا لأن العبرانيين أصبحوا الآن فى مناطق الآلهة الكنعانية المحلية فقد بدا أمرا منطقيا لهم أنه يتحتم عليهم أن يقوموا بالواجبات المطلوبة والتى جرت عليها العادة منذ أزمان طويلة نحو تلك الآلهة ، وهذا هو السبب فى أننا نرى فى أقدم الوثائق السامية المدونة عددا كبيرا من الآلهة ، ولكننا لا نرى الا تنظيما غامضا يربط بينها . وهناك فقط فى حضارات المدن فى بلاد ما بين النهرين ، نجد الآلهة الكونية المتعددة وقد جمع بينها نظام شبه منطقى ، وكانت علاقة كل واحد منها بالآخر علاقة محددة المعالم . وحتى فى مدن بلاد ما بين النهرين كانت كل مدينة منها ترفع من شأن الهما على حساب الآلهة الأخرى ، وتضفى على الهما أو الهما كثيرا من نفس الأساطير التى كانوا ينسبونها لآلهة أخرى فى أماكن أخرى . وتتج من تركيز الاهتمام فى الاله القبلى أو المحلى اتجاه عاطفى ، لم يكن معروفا فى معظم الديانات القديمة الأخرى . لم يصل الساميون الى تكوين عقائد لاهوتية متقدمة ، وذلك لأن صلتهم بعبودهم كانت صلة تقوم على الشعور أكثر من قيامها على التفكير ، ومع مضي الزمن تطور هذا الشعور والاحساس الدينى الى هذا الاعتقاد العميق فى الوجدانية الذى نلمسه فى الديانة اليهودية والديانة الاسلامية ، وذلك الاخلاص المتفانى فى اله واحد ، لا حد لسلطانه وقوته . ووصلت المسيحية ، التى استقت أصولها من وحدانية اليهودية ، الى أيدي الفلاسفة الأغريق غير الساميين والفرق المتصوفة من

بينهم ، وخرجت الى العالم بلاهوت معقد لا يتفق في نقط معينة مع وحدانيتها الصريحة .

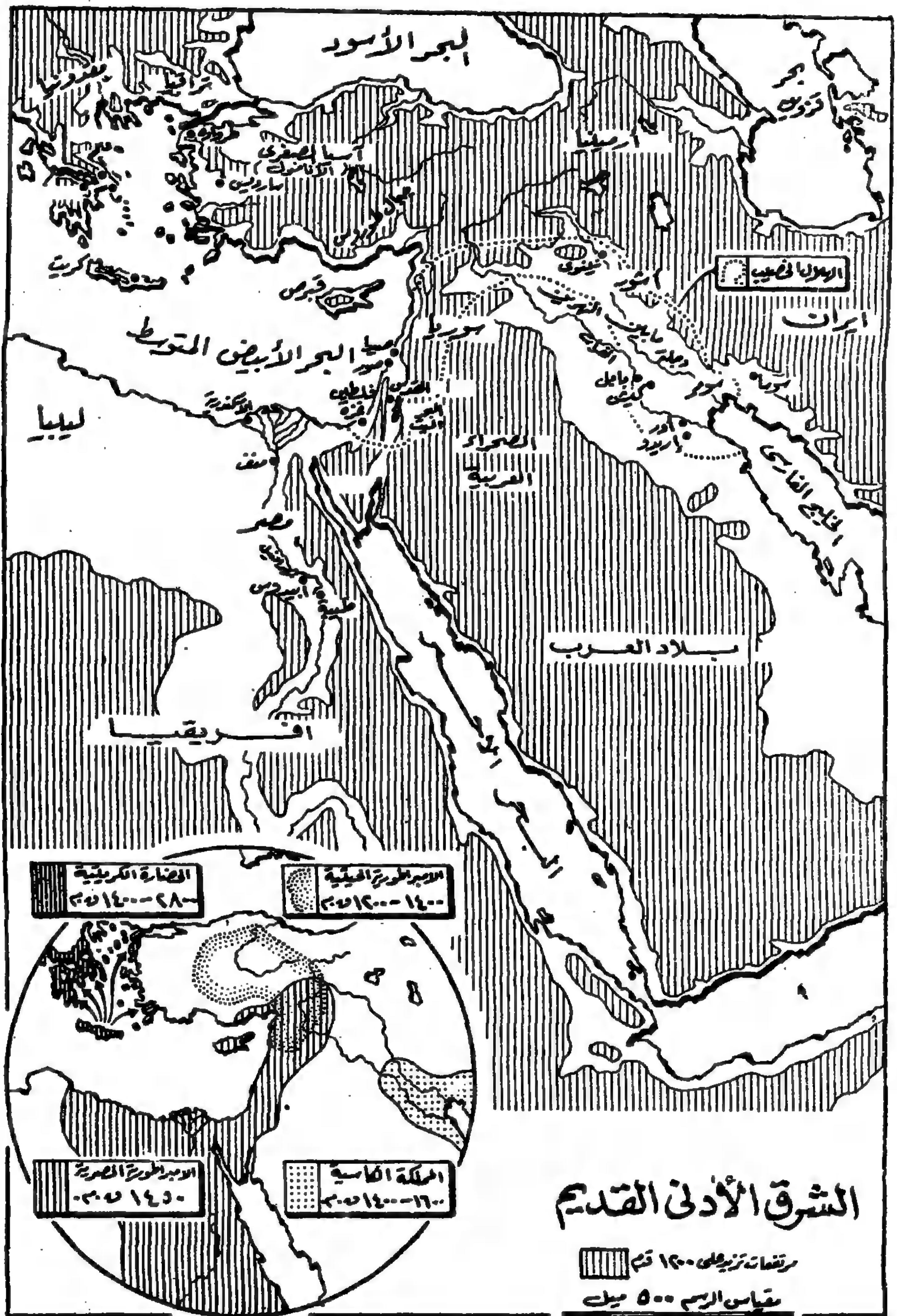
كانت الآراء السامية الأصلية عن الحياة الأخرى غامضة غير واضحة . وبالرغم من اهتمامهم بتسلسل أنسابهم ، فلم يكن هناك ما يوحى بأنهم كانوا يعرفون عبادة الأجداد . واعتقد الساميون ، كما اعتقدت كل الشعوب تقريبا ، في وجود نوع ما من البعث والحياة بعد الموت ، ولكنهم كانوا ينظرون الى العالم الآخر الذي كانت تذهب اليه الأشباح كعالم غير واضح المعالم ولم يكن فيه ما يبعث على الاهتمام . ويبدو أنه لم تكن لديهم فكرة عن وجود جزاء وعقاب بعد الموت ، بل كان هذا الجزاء أو العقاب يوقع على الفرد اما في أثناء حياته أو يوقع على نسله ، ويعكس الوضع الأخير بدون شك تلك الفكرة القوية التي كانت سائدة بين الساميين عن الوحدة التي تجمع بين الفرد السامي وأقاربه . أما تلك الأوصاف الخلافة للجنة والنار التي يؤمن بها المسلمون والمسيحيون فقد استمدت أصولها من مصادر غير سامية ويرجع جانب منها الى المعتقدات المصرية عن محاكمة الموتى واهلاك الأرواح الشريرة ، كما يرجع قدر أكبر الى الفرس الزرادشتيين .

والبحر الأحمر بحر ضيق ، ويبدو أنه وحد كما فرق بين شعوب بلاد العرب وشعوب الساحل الأفريقي المقابلة لبعضها البعض . وتشابه البيئة على شاطئيه الى الحد الذي جعل في مقدور المهاجرين الذين ينتقلون من شاطئ الى آخر أن يعيشوا هناك دون أن يدخلوا تغييرات مهمة على طرق معيشتهم ، وكان أي أسلوب حضاري يستجد على الحضارة العربية يتقبله الجانب الأفريقي بسهولة ، وقد سبقت لنا الإشارة الى المشابهات اللغوية ، ولكن المشابهات الحضارية لا تقل عنها في قوتها . فالنهضة الحبشية ، التي ترتفع أراضيها في شمال شرقي الصحراء الأفريقية ، تشبه في نواح كثيرة ذلك الجزء من جنوب شرقي بلاد العرب الذي أطلق عليه القدماء اسم بلاد العربية السعيدة . ففي كل منهما

يتسبب الارتفاع في تكوين الأمطار الكثيرة والمناخ المعتدل . وتكاد تكون الدراسات الأثرية المفصلة عن بلاد الحبشة معدومة تقريبا ، ولكن اذا صدقنا ما يقوله علماء النبات الروسيون ، فقد كان هناك مركز مستقل لأقلية النبات في هذا المكان يمكننا مقارنته بالمركز الأصلي في جنوب غربى آسيا من حيث تعدد فصائل أنواع النبات التى استطاعوا تدجينها للزراعة . ولكن معظم هذه الفصائل تشبه مثيلاتها في جنوب غربى آسيا وكان الطراز الحضارى الذى ظهر فيها شبيها في جوهره بالطراز الحضارى لجنوب غربى آسيا . فقد نشأت دولة حبشية ، كانت في نظام الحكم فيها ، وفي تنظيمها ، أقرب الى النظم الآسيوية منها الى النظم الأفريقية .

كانت الصلات بين الحبشة وبلاد العرب صلة وثيقة في جميع العصور التاريخية ، ولم تكن تلك الصلة من جانب واحد على الإطلاق . لقد لعبت الحبشة دورا مهما في السياسة العربية منذ أقدم العصور ، وكادت في فترة من الفترات تخضع شبه الجزيرة لحكمها . ولم يغير اعتناق الأحباش للدين المسيحى في القرن الثانى الميلادى الا القليل من نظمهم الحضارية السامية، بينما ساعدت الأهمية التى أضفاها الاسلام على بلاد العرب ، على تمسك الأحباش بتراثهم السامى . وليس ما يدعيه الملوك الأحباش من أنهم من سلالة ترجع الى الملك سليمان وملكة سبأ الا حقيقة حضارية وجنسية بغض النظر عما يحتمل أن يكون في ذلك من عدم انسجام مع الدقة التاريخية . ويكشف مظهر الحبشى الحديث عن أصله السامى من ملامح وجهه الدقيقة وفي لون جلده البنى الفاتح كما نرى وضوح ذلك في حضارته ولغته .

والصوماليون ، وهم أهم الشعوب التى تتكلم اللغة السامية في شمال شرقى الصحارى الأفريقية ، أقل تقدما من الناحية الحضارية ، وأغنى لونا من كل من الأحباش والعرب ، ويمكننا أن نفهم سبب ذلك الاختلاف اذا وضعنا في أذهاننا عوامل البيئة . فقد وصل الى الصوماليين شئ من الدم الأفريقى



الزنجى والحضارة الزنجية ، ومع ذلك فان تأثيرهما قليل الى حد الدهشة لو راعينا العلاقات الطويلة التى كانت بين الصوماليين والزنوج الأفريقيين . ومن الناحية الجثمانية جمع الصوماليون بين انتظام الملامح السامية وبين اللورد الداكن ، ونوع عجيب من الشعر لا يشبه شعر الزنوج ولا شعر سكان منطقة البحر الأبيض المتوسط من البيض . فشعرهم خشن شديد التجعيد ويشبه منظره فوق الرأس منظر شجيرة لم تشذب أطرافها وترتفع حو قدم أو أكثر . ومن السهل أن نفهم سبب هذا اللون الغامق للجلد لو راعينا الظروف المحلية، فالصحراء التى على الجانب الأفريقى من البحر الأحمر من أجف وأحر صحارى العالم ، وكان للون الغامق الشديد دون شك فائدة ذات قيمة تساعد على البقاء .

كانت الحضارة الصومالية تمثل فيما يبدو محاولة يائسة للاحتفاظ بالنماذج السامية البدائية أمام بيئة معادية لا يمكن التغلب عليها ، وتختلف حضارتهم اختلافا بينا عن حضارات رعاة الماشية من الزنوج الذين يعيشون الى الجنوب والغرب منهم . ويقوم الاقتصاد الصومالى على تربية الأغنام والماعز والجمال الى جانب تربية القليل من الماشية، وفي الحقيقة فان معظم المراعى المحلية فقيرة جدا لدرجة أنه يصعب عليهم أن يجنوا فائدة كبيرة من وراء تربية الماشية . وهم يربون أيضا الخيول ولكنها ليست ذات أثر هام من الناحية الحضارية بينهم ، وموقفهم تجاه الحيوانات المستأنسة موقف غير أفريقى بكل تأكيد . فالنساء يقمن بمعظم أعمال الحلب ، وهذا أمر غير معروف فى حضارات الماشية بين الزنوج . وحسب قانون تحريم الدم بين الساميين منذ العصور القديمة فالحيوانات الحية لا تقصد عروقتها أبدا للحصول على طعام ، ولكن ذلك من الأمور العادية لدى الزنوج . وكغيرهم من القبائل البدوية الأخرى التى تنتسب الى الأصل السامى يتحول الصوماليون الى الزراعة والحياة المستقرة بسهولة حيثما يتيسر ذلك . وتوجد فى منطقتهم مدن تجارية عديدة ،

وحيثما يتوافر الماء للرعى ، تستقر الجماعات عادة تحت زعامة رئيس دينى ، تعطيهم قداسته نوعا من الحماية من غارات المعتدين . ويعيش الناس فى مجموعات محلية تتكون كل منها من رجال ينحدرون من جد واحد ومعهم زوجاتهم وأولادهم ، ويشترك أفراد المجموعة فى أرض الرعى ، فهى مشاع بينهم ، أما الحقول التى يستطيعون زراعتها فهى ملك لأصحابها .

ولكل مجموعة محلية رئيس ، ينتقل منصبه من بعده الى أكبر أبنائه سنا . وتتكون القبيلة من عدد من المجموعات المحلية التى تربطها وشائج القرابة ، ويتزعم القبيلة رئيس يتقلد منصبه بالوراثة ، ولكنه فى الواقع ليس له من السلطة الحقيقية الا قدر ضئيل . والصوماليون منذ قرون كثيرة مسلمون متعصبون لدينهم متمسكون بتعاليم نبيهم ، ولهذا يتحتم على الرجل أن يقتصر على أربع زوجات ، يدفع لكل منهن مهورا غير قليل . وينتقل معظم هذا المهر عادة الى يد الزوجة عن طريق أبيها ، وتتبع كل قبيلة فى العادة نظام الزواج الداخلى من بين أفرادها ، أما المجموعات المحلية فانها تتزوج من خارج المجموعة .

وللصوماليين سمعة اكتسبوها عن حق وجدارة بأنهم محاربون ممتازون ، وفى بعض القبائل لا يمكن لرجل أن يتزوج حتى يقتل أحد الأعداء ويحضر الى قبيلته أعضائه التناسلية كتذكار يؤكد انتصاره . ومهما ظهرت بعض العادات الصومالية بأنها عادات متوحشة فى ظاهرها فانها تشبه كثيرا العادات السامية الآسيوية منذ بضعة آلاف من السنين .

كان موقع الساميين الآسيويين ملائما بنوع خاص للتقدم الحضارى ، فقد كانوا على صلة وثيقة ومستمرة بأقدم مركزين للمدنية فى العالم ، وهما بلاد ما بين النهرين ومصر . وما حل عام ٢٣٠٠ ق.م. حتى كان الساميون قد

تغلبوا على بلاد ما بين النهرين واقتبسوا حضارتها (١) وأوصلهم انهماكهم في التجارة الى الاتصال بكثير من الشعوب وجعلهم على علم تام بالاختلافات التي بين الحضارات ، وكانوا دائما على استعداد لاستعارة الأدوات الجديدة أو الأساليب الفنية عندما يجدون في ذلك فائدة لهم. وفي نفس الوقت أظهرت الحضارات السامية استمرارا في أسسها ، وهو استمرار ربما لا يشاركها فيه حضارات أي مجموعة أخرى . وأي شيء استعاروه من حضارة أخرى كانوا يعيدون تفسيره بما يتفق مع ما لديهم من قيم خاصة وما يتفق مع مصالحهم، وقد استمرت هذه الأشياء باقية بينهم لم يكد يطرأ عليها أي تغيير .

وأهم ما قدمه الساميون وسأهموا به في المدنية كان في ميداني العلوم الرياضية والفلك من ناحية ، وفي ميدان الدين من ناحية أخرى. ومن الحقائق التي تلفت النظر أننا ندين لهم بكل من نظرية آلية الكون والنظرية التي تقول بأن الكون ليس الا وحدة تخضع خضوعا مطلقا لمشيئة اله واحد قوته فوق كل شيء . وقد تطورت النظرية الأولى من ملاحظات الكهنة الذين عاشوا في بلاد ما بين النهرين فترة طويلة من الزمن للأفلاك السيارة في السماء . أما النظرية الثانية فقد نشأت عن الاخلاص والفناء الكاملين في الاله القبلي ، وكان هذا الاخلاص على درجة من القوة جعلت كل « الكائنات » والقوى الأخرى تتلاشى أمام المتعبدين . كان الساميون يجرون دائما وراء الأشياء المطلقة ، وكان من سوء حظ ورثة حضارتهم أن وجدوا أمامهم هاتين النظريتين وكل منهما على طرفي تقيض . ويمكننا أن نتبع جميع العقائد التوحيدية التي عرفناها فنرى أنها ترجع الى أصول سامية ، وقد واجهت كلها نفس الأحجية ، وهي وجود اله قادر على كل شيء في كون يحكمه ويسيره قانون لا يمكن أن يحدد عنه .

(١) لقد تغلب الساميون على بلاد ما بين النهرين في تاريخ اقدم من ذلك التاريخ بوقت طويل ، ونحن نعرف أن بداية حكم سرجون الأول وهو مؤسس الدولة الأكديّة السامية في بلاد ما بين النهرين ، وهي اقدم الامبراطوريات السامية في التاريخ ، كانت حوالي عام ٢٣٥٠ قبل الميلاد « المترجم »

الفصل الحادى والعشرون

بلاد ما بين النهرين

تشير كل الدلالات الى أن نظم الحياة القروية التى نمت وتطورت فى جنوب غربى آسيا قد انتشرت فى بقية المنطقة الأوروبية الآسيوية وفى شمال أفريقيا بسرعة عظيمة . وقد سبق لنا فى فصول مختلفة مناقشة التعديلات التى طرأت عليها لتجعلها ملائمة للظروف البيئية المختلفة . ولسنا نستطيع أن نقر ظهور المدينيات القديمة بأنها سارت فى نفس الطريق فلم تكن تلك المدينيات ضرورية لأجل حياة الانسان فى المناطق التى ظهرت فيها ، ولكن الظروف فى تلك المناطق يسرت ظهورها . وهناك أوجه معينة للمقارنة بين نتائج انتشار الحضارة القروية فى جنوب غربى آسيا فى مناطق العالم القديم المعتدلة وبين النتائج التى يحصل عليها المرء لو أنه سحب عقدة خيط مغموسة فى محلول مملوء بالبكتيريا فوق سطح طبق من الجلاتين (الهلام أو البالوطة) ، فبعد مرور بعض الوقت ستظهر مجموعات كثيفة من البكتيريا تبتعد عن بعضها البعض فى مواضع مختلفة . وبنفس الطريقة ظهرت بقاع مزدحمة بالسكان فى أماكن مختلفة من المنطقة التى وصلت اليها الحضارة القروية ، وقامت المدينيات فى تلك المناطق التى اتحد فيها عامل ازدحام السكان مع عوامل أخرى خاصة بالحضارة والبيئة ، فسهل اتحاد تلك العوامل ظهور حياة المدن .

وقد سبق لنا فى الفصل العاشر مناقشة أهمية المدينة كنموذج جديد وواضح للتكتل الاجتماعى ، كما ناقشنا الظروف التى يجب توافرها حتى تستطيع تلك

المدن أن تستمر في البقاء ، اذ أنها ليست في حاجة الى مجموعة كبيرة العدد من السكان ومستقرة فحسب ولكنها في حاجة أيضا الى المعدات التكنولوجية اللازمة لنقل الطعام والمواد الخام الأخرى الثقيلة الوزن الى مكان المدينة ، ثم توزيع البضائع التي ينتجها العمال المحترفون المهرة من أهلها . ويبدو أن الحياة في المدن قد قامت من تلقاء نفسها في عدة أماكن في العالمين القديم والحديث حيث توافرت هذه الظروف . وفي جهات أخرى كان انتشار نظم الحياة المدنية التي تطورت في أماكن بعيدة عنها باعثا على ايجاد الظروف المحلية اللازمة .

كانت أقدم المراكز الحضارية في العالم القديم ، التي يمكن أن نقول عنها انها تماثل الحياة في المدن ، كانت كلها في وديان الأنهار العظيمة . ففي هذه الوديان ساعدت التربة الغنية على اعالة جماعات عديدة من السكان المزارعين ، بينما ساعدت طرق النقل المائية على سهولة تمويل المدن . وبعد أن تم تنظيم الحياة المدنية في هذه المراكز ، انتشر الى الداخل من كل مركز منها الى مناطق أبعد وأبعد ، وقد ساعد على انتشارها وجود الحاجة الى المواد الخام وتطبيق النظم الفنية في الري التي تم تطويرها في وديان الأنهار العظيمة على المناطق المحلية التي تقل عنها . ولا حاجة بنا الى اعادة التأكيد بأن المراكز الحضارية الأولى قد نشأت مستقلة عن بعضها البعض ، واذا كان هناك تشابه بينها فان ذلك راجع الى أنها جميعا قد استمدت أصولها من حضارة قرى جنوب غربى آسيا وراجع أيضا الى المشاكل المتشابهة التي واجهتها جميعا ازاء ذلك النوع الجديد من الاندماج الاجتماعى .

لقد شيدت المدن الأولى بجانب النيل ، ودجلة ، والفرات ، ونهر السند، ونهر الهوانج هو ، أما أوروبا فانها لم تعرف حياة المدن الا بعد ذلك بوقت طويل جدا . لم تكن المدن الاغريقية والايطالية الأولى الا بلادا صغيرة في

الواقع ، ولكنها حققت لنفسها الاكتفاء الذاتى من الناحية الاقتصادية . كانت حضارة أوروبا الأولى من التعقيد بحيث لا يمكننا أن نطلق عليها اسم «مدنية» كما أن حضارة جزيرة كريت لم تكن حضارة مدن . فقد كان سكان الجزيرة ، بالرغم من كثافتهم النسبية ، موزعين في بلاد صغيرة كثيرة ، الأمر الذى قلل من الحاجة الى نقل البضائع على نطاق واسع ، أما الصناع المحترفون المهرة ، الذين كانوا ينتجون البضائع التى كانت تصدرها جزيرة كريت فقد كانوا يقيمون في أماكن قليلة على الساحل ، حيث كان في مقدور السفن أن تحمل معها البضائع التى اتجوها . ولم تظهر مدن حقيقية في بلاد اليونان الا بعد ظهور الأولمبياد الأول (في عام ٧٧٦ ق.م.) ، كما أنها لم تظهر في إيطاليا الا بعد أن تأسست فيها المحلات الاغريقية (بين القرنين السادس والسابع ق.م.) أو ربما المحلات الأتروسكية (القرن الثامن ق.م.) ولم تظهر المدن في بقية أوروبا الا بعد ذلك التاريخ ، ولم تظهر في شبه جزيرة اسكنديناوة حتى قاربت العصور الوسطى على نهايتها .

ومن المحتمل أن مصر وبلاد النهرين كانتا أقدم المراكز التى انتشرت فيها حياة المدن . ويبدو أن بدايتهما في هاتين المنطقتين كانت مستقلة كل منهما عن الأخرى وفي وقت واحد في الواقع (حوالى ٤٠٠٠ ق.م.) . وبالرغم من أنه كانت هناك علاقات عارضة بين مصر وبلاد النهرين منذ عام ٣٥٠٠ ق.م. على الأقل ، فإن الاتصالات الحقيقية بين الحضارتين لم تبدأ الا عندما أصبحت مصر قوة حربية ولها سلطة وثقوذ في آسيا (عام ١٥٠٠ ق.م.) . أما تحديد بداية مدنية وادى السند ، فهى من الأمور التى يصعب علينا اعطاء رأى حاسم فيها ، وذلك لأنه لا يوجد الأساس الذى نستطيع أن نقول عنه انه صالح لاجل التاريخ المحلى هناك . وعلى أى حال ، فإن هذا المركز الحضارى يقع بالقرب من نقطة الأصل في حضارة القرى في جنوب غربى آسيا مما يجعلنا نرجح أن تكون حياة الاستقرار سائدة هناك منذ وقت مبكر جدا . وثبتت السلع التى

جلبت عن طريق التجارة انه كانت هناك علاقة مع بلاد النهرين حوالى عام ٣٠٠٠ ق.م. ولا جدال فى أن بداية المدنية هناك ترجع فى تاريخها الى أبعد من ذلك . أما مدنية وادى هوانج هو (النهر الأصفر) فى شمال الصين فقد بدأت فى وقت متأخر كثيرا عن المدنات الأخرى ، وحتى اذا أراد الانسان أن يطلق اسم « مدنية » على حضارة « الفخار الأسود » التى سبقت عصر أسرة شانج فى هذه المنطقة ، فان أقدم تاريخ لتطورها لا يمكن أن يسبق عام ٢٠٠٠ ق.م. بوقت طويل .

لقد أثرت بلاد ما بين النهرين على المدنية الأوروبية أكثر من أى مركز آخر من مراكز المدنات المبكرة ، وقد بدأنا فقط منذ وقت قريب ندرك مدى الدين الكبير الذى تدين به الحضارة الاغريقية القديمة لهذه المنطقة . كما أن دين الحضارات الهلينستية أكثر وأعظم لأن النظم الاقتصادية والسياسية التى تضمنتها هذه الحضارات قد أخذت مباشرة من هذه المنطقة بعد أن لعبت كل من المدينتين الآشورية والفارسية دور الوسيط، ثم انتقلت هذه النظم عن طريق الحضارات الهلينستية الى الامبراطورية الرومانية وأصبحت جزءا من تقاليد غرب أوروبا .

أما فضل المدينة المصرية على مدنية أوروبا فانها تليها فى الأهمية ، وان كانت أقل منها كثيرا . فقد اقتضرت هذه الأفضال بصفة رئيسية على الميادين الفنية والالهية ، وقد صفتها ونقتها المدنية الهلينستية قبل أن تصل الى الغرب . لقد كانت الحضارة المصرية تتبع فى تطورها اتجاها مختلفا وتقوم على قيم الأشياء وفائدتها وهو اتجاه يصعب علينا تقديره ، كما أن تركيز اهتمام الحضارة المصرية فى الحياة الأخرى وتحمسها فى قبول فرعون مؤله ، تستمد الأمة سلامتها من سلامته ، كانا أمرين يصعب ادراكهما وفهماهما على الأوروبيين (١) .

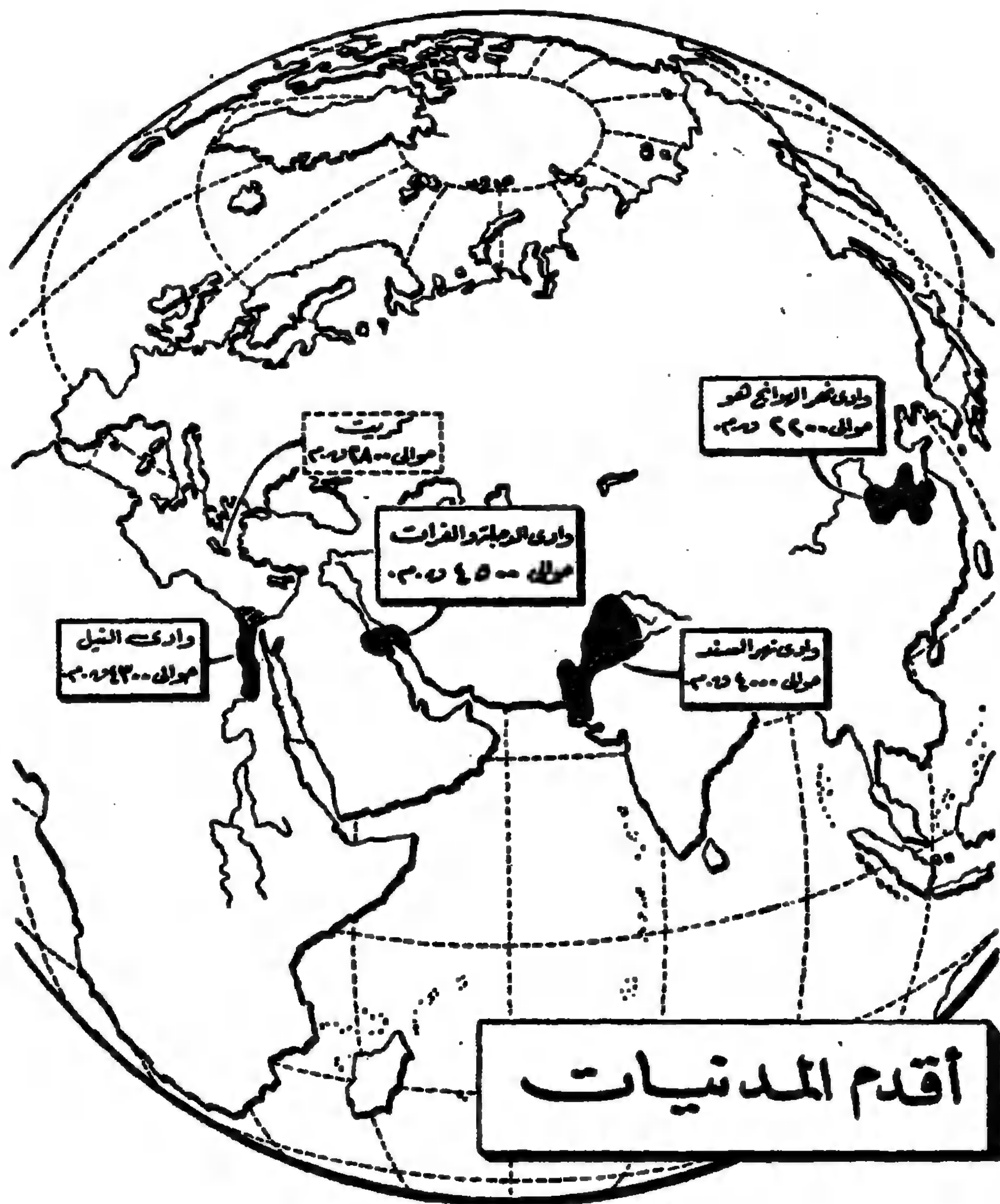
(١) لاشك فى أن دين الحضارة الأوروبية لحضارة بلاد النهرين دين عظيم، ولاشك أن كثيرا مما وصل الى الاغريق كان مستمدا من تلك البلاد . واذا كان =

ونجم عن اتصال حضارة وادي السند بحضارة جنوب شرقي آسيا ابان العصر النيوليتي ، وكانت فيما يبدو معاصرة لها ، صورة حضارية متميزة اُضاف اليها الغزو الآري لشمال الهند عناصر أخرى . وقد بولغ كثيرا في الماضي في أهمية ما أدخله الغزو الآري على مدنية تلك المنطقة ، ولكن البحث الحديث قد أثبت أنه لم يكن له ذلك التأثير الكبير . لقد أسهم الآريون باعطاء بعض العناصر الحضارية للهند كما أعطوا أوروبا لغة ، ولكنهم أخذوا عنهم الحضارة . وبالرغم من العلاقة الطويلة التي ربطت الهند بالغرب فان المدنية الهندية لم تسهم الا بالقليل في مدنية الغرب . ان ما يسمى بالأعداد العربية هي في الحقيقة هندية الأصل ، ويبدو أن بعض نظريات فلسفية هندية معينة قد انتقلت بوساطة الهينستين ، ولكن المدنية الهندية شأنها كشأن المدنية المصرية القديمة ، تختلف اختلافا بينا عن المدنية الأوروبية في موضوع قيم الأشياء وفائدتها .

أما مركز الهوانج هو فقد كان المصدر الذي نهلت منه المدنية الصينية العظيمة التي أمدت بل وأحدثت تغيرات أساسية في الحضارة المبكرة في كوريا واليابان وقلبتها رأسا على عقب ، وتركت طابعها في حضارات الهند الصينية والتبت . واذا كانت هذه المدنية لم تسهم الا بقدر ضئيل في مدنية أوروبا فان ذلك راجع على الأرجح الى عامل المصادفة بسبب الزمن والمكان . فما من شك في أن قيم الأشياء وفائدتها في المدنية الصينية مفهومة تماما للأوروبي الحديث ، وكان للصينيين العباقرة فضل كبير ، وذلك عن طريق

= دين المدينتين اليونانية والرومانية لمدينة ما بين النهرين دينا كبيرا ، فان دين اليونان لمصر بنوع خاص كان كبيرا ايضا ولا يقل عن دينهم للمركز الحضاري الآخر . ويكفي ان نرجع الى ما كتبه واضعو اساس القانون او الطب او الموسيقى وغيرها من العلوم في بلاد اليونان فانهم يفخرون جميعا بأنهم أقاموا في مصر وتلقوا علومهم من الكهنة المصريين . ولاشك أن المؤلف قد قلل من فضل مصر على حضارة الغرب ، وهو ما لا يقره عليه المؤرخون الغربيون ، ولكنه محق دون شك في قوله بأن اليونان لم يفهموا الديانة المصرية على حقيقتها .

« المترجم »



الوسطاء من ساكنى منطقة الشرق الأدنى ، فى المامنا ببعض المخترعات الهامة مثل الورق والطباعة والبارود والحرير والخزف الصينى .

وعند محاولتنا لوصف الحضارات القديمة التى أسهمت فى تطور المدينات الحديثة تعترضنا عقبة من أكبر العقبات وهى تقرير المستوى الزمنى الذى نختاره . ويزداد غموض مالدينا من معلومات عن هذه الحضارات ، وتصبح ناقصة كلما رجعنا فى الزمن الى الوراء . ويجب ألا تنسى أنه فى الوقت الذى تتضح فيه معالم أى حضارة منها ، ونعرف فيه شيئا كثيرا عنها فانه يجب أن يكون قد مضى على تطور أساليبها الأساسية وقت طويل . وبالرغم من أن حضارتين على الأقل من تلك الحضارات (مصر وبلاد النهرين) قد امتازتا بالتغير السريع جدا فى ابتدائهما ، مما يجعلنا نعتبرهما اقلابين عبقرين فى تاريخ الحضارة ، فان هذه الحضارات كلها يبدو أن كلا منها قد اكتملت فى وقت مبكر مع تعديلات طفيفة ، حتى تغير سير تلك الحضارة بغزو خارجى واتصالها بحضارات أخرى .

وفى مثل هذه الظروف يبدو من الأوفق أن نأخذ كقاعدة لنا عند وصفنا لها ، ذلك الوقت فى تاريخها الذى يتضح فيه المظهر الحضارى الخاص بها ، مشيرين الى ما سبق هذا الوقت من عصور اشارات عارضة اذا لزم الأمر . وسيكون ذلك الوقت بالنسبة الى بلاد ما بين النهرين هو عام ٢٠٠٠ ق.م. تقريبا ، وكذلك الأمر بالنسبة الى مصر ، أما بالنسبة للصين فانه العهد المتأخر من اسرة « تشو » (Chou) أى حوالى ٥٠٠ - ٤٠٠ ق.م. ، أما فيما يختص بالهند فان المخلفات الحضارية ما زالت غير واضحة ومرتبكة ، بل وتسبب الارتباك الى أن يحل الوقت الذى أعقب الفتوح الاسلامية فى القرن التاسع الميلادى (١) . وسنتحدث عن كل من الهند والصين ومصر فيما بعد ، أما الآن

(١) وصلت المدينة المصرية الى ذروتها فى الدولة القديمة أى قبل عام ٢٥٠٠ ق.م. ولاشك أنها استكملت كل مقوماتها قبل هذا التاريخ بوقت طويل . أما عام ٢٠٠٠ ق.م. فهو يوافق الدولة الوسطى ولا يمكن لأحد أن يقول أنه

فستحدث أولا عن بلاد ما بين النهرين كأول مثل للمدنية ، من ذلك النوع الذى نعرفه ونستطيع أن نفهمه . فكثير من النظم الاقتصادية والاجتماعية التى ما زالت سارية فى المجتمع الغربى الحديث يمكن أن ترد أصولها الى هذه المنطقة . وقد قيل انه لو رجع الزمن بجورج واشنطن فوجد نفسه يعيش فى بلاط حمورابى فى بابل فيما بين عامى ٢٠٦٧ و ٢٠٢٥ ق.م. لشعر بأنه فى موطنه الذى يرتاح اليه أكثر مما يشعر به فيما لو رجع الى العاصمة الحديثة التى تحمل اسمه (١) . فلو ضربنا صفحا عما يلاقيه من صعوبة التفاهم لعدم المامه باللغة ، فانه لن يقابل الا أشياء قليلة فى امبراطورية حمورابى ليست مفهومة أو مألوفة له . بينما لو بعث الآن وعاش فى مدينة واشنطن فقد يحس بالحيرة والارتباك ازاء تلك التغيرات التكنولوجية الهائلة التى حدثت خلال المائتى العام الأخيرة ، كما ستحيره وتربكه تلك الجهود المضنية التى يبذلها المجتمع الأمريكى ليلائم بين تلك التغيرات التكنولوجية وبين العناصر الأخرى من حضارته .

ان بلاد ما بين النهرين هى المنطقة التى كونها نهران عظيمان ، هما نهرا دجلة والفرات، وفى الوقت الذى بدأت فيه مدنية تلك البلاد كانا يصبان ماءهما فى الخليج الفارسى فى عدة فروع منفصلة عن بعضها . كانت بلاد ما بين النهرين كان أهم عصر فى التاريخ المصرى أو ان مظاهر المدنية المصرية فى ذلك العهد لم تقل عما كانت عليه فى الدولة القديمة فى مختلف النواحي . اما فيما يختص بعام ٢٠٠٠ فى تاريخ بلاد ما بين النهرين فهو يمثل فترة مزدهرة فى تاريخ تلك البلاد ، وربما لا يجد اعتراضا كبيرا من المختصين بدراسة الحضارة البابلية ولكن يوجد من بينهم أيضا كثيرون ممن يعتقدون ان الحضارة السومرية ، وهى الحضارة الأساسية لبلاد ما بين النهرين، قد نضجت ووصلت الى قمة ازدهارها قبل ذلك التاريخ بعدة قرون . أما حضارة الهند فاننا نعرف الكثير عنها فى العصور القديمة السابقة لنغزو الآرى حوالى عام ١٩٠٠ - ١٧٠٠ ق م كما يمكن اعتبار عصر ازوكا فى القرن الرابع قبل الميلاد العصر القياسى لحضارة الهند بعد أن استقرت الأمور واتخذت مدنيتهاتجاها معروفا قبل أن تؤثر عليها الحضارة الهليستية بعد ظهور الاسكندر

(١) هذا التاريخ المذكور لحكم حمورابى قديم ولا يمكن الاخذ به ، والبحوث الحديثة تحدد عام ١٧٢٨ ق.م. ابدء عهده (المترجم)

القديمة تقرب في الحجم من ولاية ماساشوستس في الولايات المتحدة الأمريكية، وكانت المستنقعات تغطي كثيرا من أرجائها . كانت هناك محلات سكنية كثيرة يعيش فيها قوم لهم حضارتهم النيوليتية ولكن حدث تغير مفاجيء بين عامي ٤٥٠٠ و ٣٥٠٠ ق.م. بظهور حياة المدن وقيام الحضارة السومرية . ويميل أكثر الباحثين الى القول بأن السومريين أتوا كقوم مهاجرين ، ولكن ازاء السرعة التي تتقدم بها الحضارات تحت ظروف مواتية ، نرى من سداد الرأي أن نمسك عن الحكم حتى نستطيع أن نربط بين الحضارة السومرية وبين حضارة أخرى أقدم منها خارج منطقة بلاد ما بين النهرين . ونحن نعلم أن المدن السومرية كانت تشيد على أماكن من الأرض المرتفعة التي كانت أعلى من مستوى المستنقعات وأن كثيرا من القرى التي انتشرت فيها الحضارة النيوليتية الأقدم عهда ظلت مستمرة فترة من الزمن في منطقة المستنقعات .

وحدث حوالى عام ٣٥٠٠ ق.م. فيضان عظيم ، وربما كان هذا الفيضان هو الأساس الذى قامت عليه أسطورة طوفان نوح وسفينته التي وردت في التوراة . كان ذلك الفيضان عظيما عارما ، ويدل على ذلك تلك الطبقة السمكية من الرواسب الطينية التي عثر عليها في نفس المستوى في مناطق متعددة من البلاد القديمة التي كشفت عنها التنقيبات الأثرية . كان هذا الفيضان مهما الى درجة أنه أصبح في نظر السومريين حدثا تاريخيا في نظام التوقيت السومري ، فقد قسموا قوائم الملوك التي جمعوها في عصور تالية الى قسمين أحدهما عصر قبل الطوفان والقسم الثانى بعد الطوفان . دمر ذلك الطوفان بعض المدن السومرية ، وكانت وطلاته أشد على الجماعات الأقل تقدما التي كانت تعيش في المستنقعات، وهم الذين قضى ذلك الفيضان العظيم على معظم قراهم . ولكن بعد أن انتهى ذلك الطوفان لم يكتف السومريون بإعادة بناء بلادهم فحسب بل انتشروا وحلوا في جميع المناطق الجنوبية من الوادى . وتوصلوا في وقت مبكر جدا الى معرفة طرق فنية في شق القنوات

اللازمة للرى أو للصرف ، وقد ساعدت هذه القنوات على تحويل كثير من أراضي المستنقعات الى تربة سميكة وغنية يمكن أن تنتج محصولين وافرين في العام دون حاجة الى استخدام السماد . وزاد عدد السكان زيادة سريعة، ومنذ عام ٣٠٠٠ ق.م. حتى الوقت الذي دمر فيه الغزاة المغوليون في القرن الثالث عشر الميلادى قنوات الرى فأعادوا البلاد مرة ثانية الى مستنقعات ، كانت بلاد ما بين النهرين منطقة من أعظم المناطق المزدهمة بالسكان في العالم وأكثرها تقدما في المدنية .

ويبدو أن سكان بلاد ما بين النهرين كانوا من أجناس مختلفة ، حتى في أقدم العصور . فأشكالهم الرئيسية ، كما نعرفها مما تركوه من آثار ، تمثل جنس سكان البحر الأبيض المتوسط ذوى الرؤوس المستطيلة ، وتمثل كذلك ذلك الجنس ذا الأنف الكبير والرأس المستدير الذى نطلق عليه اسم الجنس الأرمنى . ويبدو أن هذا النوع الأخير كان هو النوع الأرسقراطى الذى يعجبون به ، لانه كان النوع الوحيد الذى كان يظهر بانتظام في أقدم التماثيل القديمة ، وفي النقوش التى يظهر فيها المثل الأعلى لهم . ولكن هذا الطابع لم يظهر دائما على نطاق واسع في صور الأشخاص التى قصد منها أن تكون صورة شخصية لأصحابها . فاذا كان أحد الجنسين قد جاء الى البلاد نتيجة لغزو كبير، فيكون هو الجنس الأرمنى بكل تأكيد، ويمكن أن يوافق النظرية المفترضة في الهجرة السومرية .

أما معلوماتنا عن لغة بلاد ما بين النهرين القديمة فهى أكثر من معلوماتنا عن شكلهم الجسمانى ، ويرجع الفضل في ذلك الى تطور الكتابة المسمارية والى عاداتهم في الكتابة على ألواح من الطين ، التى كانت تصبح بعد وضعها في النار لحرقتها مادة غير قابلة للنماء بسهولة . وبالرغم من أن بلاد ما بين النهرين تقع في وسط منطقة سامية ، فإن اللغة السومرية نفسها ليست لغة سامية بكل

تأكيد . ونستطيع أن نقرأ الآن النقوش السومرية دون صعوبة ، وذلك لأن علماء سكان بلاد ما بين النهرين في العصور المتأخرة كانوا يدرسون اللغة السومرية على اعتبار أنها لغة ميتة حوالى عام ٢٠٠٠ ق.م. ، وخلفوا لنا مجموعة كبيرة من المعاجم وكتباً سجلوا فيها جملاً وتعابيراً سومرية وما يقابلها في لغتهم السامية . ولا نستطيع أن نقول عن اللغة السومرية أنها لغة قريبة من أى لغة من اللغات الحية ، وتشبه بعض تراكيبها النحوية بعض الشبه التراكيب النحوية في اللغة التركية ، ولكن مفرداتها تختلف تمام الاختلاف عن مفردات اللغة التركية . ونجد بعض الكلمات السومرية القليلة في أصول بعض كلمات في مجموعة اللغات الهندية - الأوروبية ، مما يوحى بوجود اتصالات قديمة بين السومريين وبين شعوب منطقة الاستبس . وهناك دليل آخر على وجود هذه الصلة وهو ما نراه في أشكال بعض الأدوات المعدنية وحتى في فتوس القتال المصنوعة من الحجر التى كانت تستخدمها شعوب الاستبس ، فمن الواضح أنها مأخوذة عن مثيلاتها من أدوات وفتوس سومرية الأصل .

أما في النواحي التكنولوجية السومرية فانا نرى أن أساليبهم الفنية هي نفس الأساليب التى كانت سائدة في مركز جنوب غربى آسيا في العصر النيوليتى مع اضافات قليلة وزيادة ملحوظة في المهارة الفنية . لقد عرف السومريون كل المعادن تقريباً واستغلوها في الصناعة اللهم الا معدن الحديد الذى لم يوجد الا كحديد شهى ، ولذلك كان نادر الوجود الى درجة كبيرة اذا ما أريد استخدامه في الأغراض العادية . وعرفوا طريقة صب المعادن بطريقة الشمع المصهور (أنظر الفصل التاسع) ، وعرفوا صنع الأسلاك بطريقة جذبها من خلال فتحات ضيقة ، وكان في استطاعتهم أيضاً أن يلحموا قطعاً من المعدن مع بعضها البعض . ونعرف من دراسة حليهم أنهم عرفوا صناعة الحلى على طريقة الفلجران المخرمة (الشفتشى) وكذلك طريقة تجزيع المعادن . وفي خلال

العصر السومري المبكر ، كان الفرق في القيمة بين المعادن المختلفة ضئيلا جدا ، وكان معدنا النحاس والبرونز نادرين الى حد جعلهما مائثلين تقريبا في قيمتهما لمعدني الذهب والفضة . وكانت الحراب والخناجر والبلط الحربية والأسلحة المستعملة ، والأدوات التي لا تستخدم في الطقوس ، تصنع من سبائك مختلطة من الذهب والنحاس أو من الذهب والفضة . وكانت هذه السبائك صالحة للاستخدام العملي . صلبة ولا تتآكل بسهولة . أما الأواني الفخارية فكانت تصنع على عجلة الفخار ، وكان صانعو الفخار ، الذين كانوا محترفين بطبيعة الحال ، يصنعون كميات كبيرة منها ، وكان انتاجهم من أنواع خاصة محددة ذات فائدة عملية ، أما الأدوات الفاخرة فكانت تصنع من المعدن أو الحجارة أو الأصدا ف .

وأهم ما أحرزوه من تقدم نراه في ظهور أنواع كثيرة من الصناعات المحترفين المهرة الذين اعتمدوا على مهارتهم في الحصول على ما يحتاجون اليه في الحياة ، وقد عثر بين الوثائق القديمة على عقود لتعليم حرف معينة ، ومن المحتمل جدا أن تكون النقابات المهنية قد ظهرت في المدن في بلاد ما بين النهرين حوالي عام ٢٠٠٠ ق.م.

كان السومريون دائما مهنيين بسكان القرى والبدو الذين يتكلمون اللغة السامية الذين كانوا يعيشون على حدودهم ، وأخيرا خضعوا لغزو سامي حوالي عام ٢٠٠٠ ق.م. تقريبا (١) . واقتبس الساميون الغزاة كثيرا من الحضارة السومرية ، وخير ما يمثل تلك العلاقة بين الجماعتين ما نراه في الرسوم والنقوش العديدة التي تمثل ملوكا ساميا يرتدي رداء مطرزا ويحمل

(١) ربما كان عام ٣٠٠٠ ق.م. اقرب الى الصواب ، وقد سبق ان اشرنا الى تأسيس الامبراطورية السامية الاولى في بلاد ما بين النهرين على يدى سرجون الاكدي حوالي عام ٢٣٥٠ ق.م. (المترجم)

التاج المثلث ، وشعرا مستعارا طويلا مضفرا ولحية ، كما يختم عليهم ذلك المظهر الرسمي ، ويقوم على خدمته كاتب سومري حليق الرأس ، ويرتدى عباءة وثقبة حول وسطه . ولم تمض أجيال قليلة حتى امتزجت هاتان الجماعتان ، وانتصرت اللغة السامية ولكن الحضارة السومرية ، التي كانت قد ثبتت أقدامها تثبيتا تاما قبل ذلك الغزو استمرت دون أن يطرأ عليها الا القليل من التغير ، اذ لم يدخل الغزاة الساميون بعد أن جاءوا الى تلك البلاد ، عنصرا واحدا من العناصر التكنولوجية .

كانت المدينة السومرية محاطة بسور ضخيم مشيد من الطوب اللبن ، وواجهته مغطاة بطبقات قليلة من الطوب المحروق الأحمر ، ونظرا لأن سكان المدن كانوا يعيشون فيها قرونا عديدة متتالية ، وكانوا يقومون ويدعمون هذه الأسوار من آن لآخر ، فإن بعضها وصل الى حجم ضخم . فقد كانت أسوار بابل عند ما زارها هيرودوت تبلغ ثمانية أميال في محيطها ، بينما كان ارتفاعها تسعين قدما ، وكانت من العرض بحيث كان في استطاعة عربتين حرييتين أن تمرا معا كل منهما في اتجاهها وهما تسيران فوق السور . ولم تستخدم هذه الأسوار في وسائل الدفاع ضد أعداء المدينة فحسب ولكنها استخدمت أيضا كجسور لحمايتها من الفيضانات . ولم يكن في داخل المدينة ، عادة ، غير طريق واحد عريض وهو الذي يمتد من البوابة الرئيسية الى حرم المعبد الواقع في وسط المدينة . أما ما عدا ذلك من الشوارع فقد كانت ضيقة ، وكانت الحواري متعرجة وتشيد ارتجالاً دون اتباع تنظيم أو تخطيط خاص . كانت المنازل تبنى من الطوب اللبن ويدعمونها بالأخشاب ، وكثيرا ما كانت هذه المنازل تنهار وخصوصا في فصل سقوط الأمطار ، وعندئذ كانوا يأخذون ما يستطيعون أخذه من الأخشاب ثم يسوون الطوب اللبن ، ويبنون منزلا جديدا فوق انقاض المنزل القديم . ولما لم يكن لديهم مجارفانهم كانوا يلقون الفضلات في الشوارع ، ولهذا السبب كان مستوى الشارع يرتفع باطراد

حتى يصل الأمر الى أن تعود المياه ثانية الى المنازل في أيام الفصل المطر .
فاذا ما حدث ذلك فانهم كانوا يعيدون بناء المنازل في مستوى أعلى من
مستواه ، ولهذا السبب كانت كل مدينة بعد مرور أجيال قليلة تقوم على
ربوة صنعتها بنفسها ، وبلاد ما بين النهرين في وقتنا الحاضر مليئة بالتلال
الصناعية التي تكونت بهذه الطريقة . وعالم الآثار الذي يقوم بحفر أحد هذه
التلال يكشف عن طبقة بعد طبقة من المساكن ، وعن عدد كبير من المدن
المدفونة التي تمتد مساكنها الى أسفل حتى تصل الى مستوى الماء .

وكانت هناك طبقة متوسطة وفيرة العدد من السكان في المدن السومرية،
وكانت منازلها تشبه كثيرا المنازل الحديثة في مدن بلاد الشرق الأدنى أو في
مدن أمريكا الأسبانية ، ويحيط بالمنزل سور غير مزخرف له باب واحد كبير.
وكانت الحجرات تبنى حول حوش في وسط المسكن، وكانت المطابخ والمخازن
تشيد فوق الأرض مباشرة ، أما الحجرات التي كانوا يقيمون فيها فانها كانت
تشيد في الطابق الثاني ويوصل بينها رواق يطل على الحوش ، ومن المحتمل
أنه كانت توجد نوافذ في الطابق الثاني تطل على الشارع . وفي العادة كان
يوجد بالمنزل حمام تتصرف مياهه الى الخارج ، ولكن لم يكن هناك مرحاض ،
ومن المحتمل أن الناس كانوا يستخدمون الشوارع عند قضاء حاجتهم كما
هو الحال الآن في كثير من القرى المتأخرة في بلاد الشرق . وكانت السقوف
تنحدر الى الداخل حتى تنساب مياه الأمطار الى الحوش حيث تصرف بواسطة
أنابيب رأسية مدفونة في الأرض وتنزل الى عنق كبير . أما أثاث المنزل فكان
مشابها لأثاثنا الحديث . كانت لديهم كراسي وأسرة وينامون فوق شرائط
مستطيلة مضمرة من الجلد غير المدبوغ بدلا من «الملة» المعدنية ذات اليايات،
الأمر الذي جعلها مريحة تماما كأسرة أي معسكر حديث . وكانت هناك
سجاجيد مفروشة على الأرض ومعلقة على الجدران .

ومن المحتمل جدا أن العائلات السومرية الغنية كانت تملك منزلين أو ثلاثة منازل ، كالعائلات الانجليزية في عصر الملكة اليزابث ، وتنتقل من منزل الى آخر تاركة المنزل الخالى ليتجدد هواؤه . وقد شجعهم على ذلك عادة دفن أقاربهم من الموتى تحت أرضية المسكن ، فعندما تبدأ رائحة الميت العفنة في الانتشار فتجعل البقاء في المنزل أمرا غير مرغوب فيه ، كان الأحياء يغادرون المنزل ، يتركونه للاشباح حتى تختفى روائحهم العفنة المنبعثة من الأرض . وكان يعلو ، فوق كل مدينة مسورة ، حرم معبد مسور أيضا وتبلغ مساحته عدة أفدنة ، وفي داخله توجد المساكن التى يعيش فيها كل القاطنين فى دائرة المعبد ، كما توجد فيه أيضا المخازن والمكاتب . وفى وسط حرم المعبد كان يقوم تل صناعى يسمونه الزقورة (Ziggurat) وفى قمته يشيدون هيكل اله المدينة، وكانت توجد هياكل أخرى لبعض الآلهة الأقل شأنا ولكنها كانت تبنى داخل حرم المعبد فوق سطح الأرض مباشرة .

أما الهياكل نفسها فكانت صغيرة ، حجرات ليس لها نوافذ ولا يدخلها الضوء الا عن طريق الباب فقط . وفى آخر الحجرة يضعون تمثالا للاله لا يغمره الا ظل غامض ، وكان هذا التمثال فى العادة مصنوعا من الحجر ولكنه كان من صغر الحجم بحيث يمكن نقله من الهيكل وحمله فى الشوارع فى أيام الأعياد . ولانستطيع أن نعرف من النقوش ما اذا كانوا يعتبرون التمثال هو الاله الفعلى ، أى الجسد الذى يتقمصه الاله بعض الوقت ليوطد العلاقة بينه وبين عباده ، أو أنه يمثل الاله فقط ولا شئ أكثر من ذلك . ومن المحتمل أن سكان بلاد ما بين النهرين القدماء لم يشغلوا بالهم كثيرا بمثل هذه التمييزات الدقيقة . وعلى أى حال ، فان تمثال اله أى مدينة معادية كان يعتبر شيئا هاما جدا اذا أمكن احتيازه ، اذ كانوا يعاملونه كأسير يستحق التكريم وكان الجانبان يعتقدان أنه طالما بقى التمثال فى حوزة القاهرين فان فرص الثورة تصبح قليلة أمام المقيهورين .

وكانوا يهيئون لاله المدينة الرئيسى منزلا لسكناه يؤثثونه مثل منزل الحاكم، بل وربما زاد عنه فى الفخامة . وكان له خدم من الكهنة من مراتب مختلفة ، كما كانوا يعدون له حريما على النظام المتبع لدى الملوك . وعلى رأس هذا الحريم كانت الـ «انتو» (Entu) زوجة الاله الرئيسة . وكان المفروض فى هذه المرأة أن تكون مخصصة لزوجها الالهى وكانت تحرس حراسة قوية ولا تترك بمفردها ، وكانت ، عادة ، أختا أو ابنة لحاكم المدينة . وفى بعض الحالات كانت تنام بانتظام فى المسكن المخصص للاله ، وكانت دائما تنام هناك فى الليلة السابقة لاتخاذ أى قرار سياسى هام لأن الفكرة فى ذلك هى أن زوجها الالهى قد يزورها ويعطيها الجواب الصحيح عن الموضوع . وقد ينام الحاكم أيضا فى الهيكل عندما تواجهه مشكلة يصعب عليه حلها ، فقد يزوره الاله فى الحلم ويخبره بما يجب عليه عمله . ونظرا لأن الزوجة الرئيسة للاله كانت دائما قريبة لحاكم المدينة ، فقلما كان يحدث أى صدام بين أوامر الاله ومشية الحاكم .

وكان يلى الزوجة الرئيسة فى المركز الاجتماعى زوجات الاله الأخريات ، اللاتى كن يعرفن باسم سال - مى (Sal-me) ويبدو أن أولئك النسوة كن يتزوجن الاله زواجا قانونيا ، وكن يجلبن معهن مهورهن . وكن فى العادة يعشن داخل الحرم الملحق بالمعبد ، ولكن كان فى استطاعتهن الذهاب والمجيء بحرية تامة كما كان فى استطاعتهن أيضا الاحتفاظ بمنزل خارج دائرة المعبد ، وكان فى امكانهن امتلاك العقار والاشتغال بالتجارة . والعمل الوحيد الذى كان محرما عليهن الاشتغال به هو افتتاح الحانات . فالصراع بين الدين والخمر الذى لا يزال مألوفا لدينا ، يرجع على الأقل الى عام ٢٠٠٠ ق . م . اذ أن قانون حامورابى ينص على أن السال - مى التى تمتلك محلا لشرب الخمر يجب أن تحرق . ولم يكن الطهر من الأمور التى يجب أن يتحلى بها الزوجات

الثاويات ، وكان كل الأطفال الذين يحملن بهم يعتبرون أطفال الاله ، الأمر الذي يوضح لنا السبب في انتشار ادعاء الأبطال في الأساطير القديمة بأنهم من نسل الهى . وكان النص الأغرب من ذلك، في هذا القانون هو السماح للسالمى بأن تتزوج ولكن يحرم عليها انجاب الأطفال من أزواجها الآدميين. اذ أن ذلك يعتبر تعديا على حقوق الاله . واذا حدث أن حملت «السالمى» من زوجها فانها كانت تقتل . ويلوح أن الزوجات الـ « سال - ميات » كن في العادة يشترين محظيات لأزواجهن ليحملن عبء انجاب الأطفال . وان الانسان ليساوره الشك في أن مثل هذه الزيجات كانت تعقدها في العادة نساء متقدمات في السن كن يفعلن ذلك بقصد الأعمال التجارية أو للحصول على رفيق موافق .

وتلى السال - مى في المرتبة الـ « زكرو » (Zikru) ثم الـ « كاديشتو » (Kadishtu) وهؤلاء هن محظيات وخادمت الاله . ووجود هذين الاسمين يدل على أنه كان هناك بعض الاختلاف في المركز وفي الوظيفة ، ولكن النقوش لم توضح لنا كنه هذا الاختلاف . كانت هؤلاء النساء عاهرات يغشن في حجرات داخل حرم المعبد وكانت مكاسبهن تذهب الى المعبد ، وكن يعتبرن جزءا لا غنى عنه من التنظيم الدينى حتى ولو كان المعبود الهة وليس الها ، وكانت أطفالهن تتبناهم عائلات لا صلة لها بموظفى المعبد أو كهنته. ولم يكن مركزهن الاجتماعى مغايرا للمركز الاجتماعى الذى تحتله بعض العاهرات من الطبقة العليا بيننا الآن ، وكثيرا ما كان الشبان يحذرون منهن ومن خداعهن. وعندما تتقدم بهن السن ويصبحن غير صالحات للقيام بذلك العمل كان يعهد اليهن بأعمال حقيرة في المعبد ، كما كان يعهد اليهن أيضا بأعمال النسيج . وقد عثر على ألواح فيها قوائم بأسماء النساء اللائى كن يقمن بمثل ذلك العمل ، وكميات الطعام التى كانت تصرف لهن ، وكميات النسيج التى ألتجنها . وفي كل مدينة كان يعبد عدة آلهة، ولكن الاخلاص الحقيقى كان دائما من

نصيب اله واحد ، الحارس العاص للمدينة وسيدها في حقيقة الأمر . كان كهنته هم الفريق الأعلى بين الآلهة ، بينما كانت الآلهة الأخرى تعبد في معابد أقل شأنًا ويشرف على عبادتها كهنة أقل مرتبة من كهنة الآلهة الرئيسة . فإذا ارتفع شأن مدينة من المدن وأصبحت امبراطورية ثم ظهرت غيرها فحلت محلها فإن مركز الآله في كل منهما يرتفع وينخفض حسب الظروف . وكان اله المدينة الامبراطورية يسيطر على كل آلهة المدن الأخرى ، وعندما كانت تهزم مدينة ويحرق بها الدمار يسقط الهها الى الحضيض في نظام الآلهة . وفي فقرة من مسرحية كتبها لورد «دنساني» (Dunsany) نراه يصور نبيا يتحدث الى أحد الملوك ويتنبأ بمصير المدينة ويقول : « ان آلهة السماء يتجنبون الهك ، لأنهم يعلمون مصيره ، فهم يرون النسيان يحيط به كالضباب » وكان هذا هو عين ما يحدث بين السومريين . فقد كانت الآلهة لا تكن الحب لبعضها البعض أو للناس . كانوا لا أخلاق لهم على الإطلاق في معاملتهم لكل من الفريقين وكان اهتمامهم بال مخلوقات البشرية من أجل استغلالهم فقط .

وكان المعبد يهيمن على الحياة الفكرية والاقتصادية في المدينة كما كانت الزقورة تهيمن على مبانيها وترتفع فوقها . كان المعبد أشبه بمؤسسة تجارية تستحوذ بمضى الزمن على ثروة السكان شيئًا فشيئًا . كان اله المدينة هو المالك لكل الأرض وكان يأخذ ١٠٪ من الانتاج كايجار لها . وكان الفلاحون والصناع يدفعون الضريبة عينا ، وكانت المواد الخام التي تجمع بهذه الطريقة تصنع في مصانع المعبد وتصدر المنتجات وتباع بواسطة الوكلاء لاناس آخرين . واحتاجت هذه التجارة التي كان المعبد يمارسها الى هيئة كبيرة العدد من الكتبة والمحاسبين الذين كانوا يعدون من الناحية الرسمية كهنة ولكن من طبقة أقل . أما طبقة الكهنة العظام فانها كانت كلجنة دائمة من المديرين تدير أعمال المعبد وكانت تستمر في عملها ما دامت الأسرة المالكة في الحكم . أما الأموال والبضائع التي كانت تصل الى خزائن المعبد فانها لا تخرج منه بعد

ذلك أبدا . وفي الوقت ذاته كانت العادة المتبعة هي قيام المعبد باقراض المال بفوائد نعتبرها الآن أنها ربا فاحش ، وكانت هذه العادة واحدة من العوامل التي ساعدت على تركيز الثروة في المعبد . ونستطيع أن نلاحظ الاتجاه لتجميع الثروة في أيدي الهيئات الدينية في كثير من الحضارات . ففي الوقت الذي قامت فيه حركة الإصلاح البروتستنتي كانت الكنيسة تملك نحو ثلث مساحة أوروبا وكانت تسرع الخطى للحصول على الباقي .

كانت المعابد هي مراكز التعليم الوحيدة ، وكانت بها مدارس ، وكان التعليم في هذه المدارس من الناحية النظرية تعليما مختاطا ، بالرغم من أنه لم يذهب إليها الا عدد قليل من البنات . وكانت هذه المدارس تدرب التلاميذ ليكونوا في يوم من الأيام كتبة أو أطباء أو محامين كما كانت تعدهم أيضا ليكونوا كهنة . وكان جميع الموظفين المحترفين يوضعون في مراتب كهنوتية بالرغم من أن معظمهم كانوا يمارسون أعمالا مستقلة ولم تكن لهم الا صلة صورية فقط بمعبد أحد الآلهة . وكان هناك نوعان من الكهنة : الكهنة الطقسيون الذين كان عملهم ينحصر في أن تؤدي المراسم الدينية بما في ذلك تقديم القرابين اداء صحيا ، ثم العرافون الذين كانوا يجيبون على الأسئلة ويتنبأون بالمستقبل ، وكانت تنبؤاتهم تقوم على طرق مختلفة من التنجيم .

وكان العرافون يعتبرون أقل مرتبة من كهنة الطقوس ولكنهم ذوو أهمية خاصة بالنسبة لنا لأنهم في الحقيقة كانوا أقدم المشتغلين بالعلوم ، لأنه حتى طريقة الانباء عن الغيب باستخدام أحشاء الحيوانات كانت تتبع قواعد محددة . كانت هناك نماذج من الطين المحروق على هيئة الكبد مع معاني العلامات المختلفة غير العادية مكتوبة عليها لاستخدامها في تعليم العرافين الصغار ، وهناك ما يجعلنا نعتقد أن نتائج التنبؤات كانت تدون بقصد ادخال تحسينات على الطريقة التي كانوا يتبعونها . وكان أهم ما أسهم به هؤلاء العرافون من سكان بلاد ما بين النهرين نحو المدنيات التي جاءت بعدهم هي دراستهم

للعلم . فبالرغم من أن المصريين قد درسوا أيضا الأجرام السماوية وعرفوا الطول الحقيقي للسنة واكتشفوا الدورة التي تزيد على ألف سنة التي تفصل بين وقت ظهور نجم الشعرى اليمانية في نقطة معينة من السماء ثم عودة النجم نفسه مرة أخرى الى نفس النقطة ، فإن سكان ما بين النهرين قد أسهموا في تقدم العلم بأكثر من ذلك . فنحن ندين لهم بنظرية دائرة البروج (Zodiac) كما ندين لهم أيضا بمعرفة الفرق بين الكواكب السيارة وبين النجوم الثابتة . ومن الأمور الطريفة الجديرة بالذكر أنهم كانوا يذكرون الأرض والقمر بين الكواكب السيارة . وقد احتفظ مراقبو النجوم من سكان بلاد ما بين النهرين على مر القرون بسجلات عن تحركات الكواكب وعن كسوف الشمس وكسوف القمر . ومع مرور الزمن تعلموا كيف يتنبأون على الأقل بكسوف القمر بدقة تامة وتمكنوا من أن يستفيدوا من معلوماتهم هذه في تنبؤاتهم . وبالرغم من أن معلوماتهم عن الفلك قد وصلت إلينا عن طريق الإغريق والعرب فإنهم كانوا دون شك أول من أوجد ذلك العلم ، الذي لا يقوم على أسس علمية صحيحة وهو علم التنجيم ، الذي مازال موجودا بيننا حتى الآن . وهناك ما هو أهم من اكتشافاتهم الفلكية وذلك هو نظرية تحرك الكون تحركا آليا ، تلك النظرية التي توصلوا إليها من تقدمهم في دراسة علم الفلك . وإن بلدا يستطيع أن يتنبأ بحركات النجوم وبكسوف الشمس وبكسوف القمر قبل حدوثها بعدة قرون لا يمكن أن نقول عنه أنه بلد تحكمه رغبات الآلهة العرضية . وعلى مثل هذه المعرفة قامت قواعد البحث عن الأشياء التي تحدث بانتظام وعن قوانين الطبيعة التي تعد النشاط الأساسي للباحث المتخصص في العلم .

كانت المدينة السومرية محكومة بحكومة دينية بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى . كانوا يعتقدون أن المدينة تقع تحت السيطرة الإلهية تماما لدرجة أن المعاهدات القديمة التي كانت تبرم بين المدن كانت تكتب دائما كما لو كانت اتفاقات بين آلهتها ، وكانت أسماء الحكام البشر لا تذكر في الغالب .

وكان الحاكم يلى الآلهة وكان ينظر اليه كما لو كان وكيلا لدولة مقدسة يتلقى أوامره من الآله . وفى خلال العصر السومرى المتأخر بدأ الانقسام بين الكنيسة . (المعبد) والدولة فى الظهور ، وبعد الغزو السامى ظهر الملوك كهوة محركة لها كيائها الخاص ، كانوا يحترمون اله المدينة ولكنهم لم يكونوا ممثليه المباشرين . وكان العرش وراثيا فى أى عائلة ملكية ، وكان الابن الأكبر وليس الأكبر فى العمر من أبناء الزوجة الرئيسية ، هو الذى يرث العرش . أما اذا لم يعش أحد من أبنائها فكان الوريث يختار من بين أبناء الزوجات الثانويات أو حتى من بين أبناء المحظيات . ولم يأخذ الملك مرتبه دون قيامه بواجبات معينة ، فقد كان يتوقع منه أن يحقق العدالة وأن يدير الأشغال العامة ، وأن يقود الجيوش وقت الحرب . فاذا لم تؤد هذه المهام بنجاح فان الأسرة الحاكمة تسقط وتجلب بسقوطها الخراب والشقاء على عامة الشعب وهى الطبقة التى يرتبط اسمها دائما بأى ثورة .

وبعد أن أخذت دول المدن الصغيرة تتحد لتكون امبراطورية ، بدأت مهام الملك فى الزيادة لأنه لا يستطيع رجل واحد تصريف أمورها ، ولهذا ظهرت فى بلاد الشرق الأدنى الوظيفة المعروفة باسم « الوزير » . كان الوزير رئيسا اداريا يعينه الملك ويمارس سلطة مطلقة ولا ينقض قراراته الا عدم موافقة الملك نفسه . ولما كان رفض الملك للموافقة يكون مصحوبا فى العادة بأمر اعدام الوزير فان المنصب كان يجمع بين التشريف والخطورة . ولم تظهر فى أى مرحلة من مراحل تاريخ بلاد ما بين النهرين أية هيئة متطورة تشبه هيئة تشريعية نيابية (١) . ويبدو أن أقرب المحاولات للوصول الى ايجاد مثل هذه الهيئة كان فى أيام العصر البابلى او العصر الاشورى المتأخرين عندما اصبح للمدن الداخلة فى الامبراطورية مجالسها .

(١) اقرا ما يناقض ذلك ، وهو طبعا ادق وأصح ، فى كتاب كريم - من الواح سومر (الترجمة العربية ١٩٥٨ ص - ٨١) (المترجم)

ويبدو أن السومريين كانوا أول الشعوب التي جعلت للرق نظاما رسميا ، وبقيت النظم التي ابتدعوها في بلاد الشرق الأدنى الى وقت قريب جدا . كانت الغالبية العظمى من الأرقاء من أسرى الحرب يضاف اليهم بعض المجرمين وأرقاء الديون . كانت الشعوب القديمة تقتل أسرى الحرب ، ولكن السومريين ، الذين كانوا يعيشون حياة مستقرة وكان لديهم كثير من الأعمال الشاقة التي تتطلب الانجاز ، أدركوا أن العدو يمكن الاتفاف منه حيا أكثر منه ميتا . وكثيرا ما أساء الناس فهم الرق بسبب الجريمة او الدين ، فاسترقاق المجرمين لم يكن يقصد منه العقاب بقدر ما كان يعتبر وسيلة لضمان حسن سلوك الأفراد المشاغبين ولم يكن يطبق في أكثر الحالات الا على الذين يقتربون الجرائم الصغيرة ولا يقلعون عن فعلها . فالسيد الذي كان يشتري عبدا من هذا النوع يصبح مسئولا عن أى جريمة يرتكبها ، ويصبح مسئولا أيضا عن مراقبته وكان يضربه اذا ما أذنب .

أما الرق بسبب الديون فقد كان النتيجة الأخيرة لتصرف بعض الناس الذين يستدينون مبالغ أكبر مما تتحمله مقدراتهم . فلهذا السبب كان المدين يضع نفسه ضمانا لسداد الدين ، فاذا لم يستطع أن يسدد ما اقترضه في خلال الوقت المتفق عليه من الطرفين ، فانه يصبح عبدا لدائنه ، وعندئذ يمكنه أن يعرض بعمله عنده ما تكبده من خسارة . ولم يكن الرق السومري شاقا مرهقا وذلك لأن الأرقاء كانوا يؤسرون من المدن المجاورة أو كانوا من أهل الجماعة نفسها فلم يكن هناك فرق في المظهر الجثاماني بين الرقيق والحر . وكان في استطاعة الرقيق امتلاك العقار ، وكان يستطيع أيضا أن يقترض المال اذا قدم الضمانات الكافية ، ويستطيع أن يشتري حريته . وكان للعبد أيضا أن يحتج على بيعه أمام المحكمة بأن ثبت لها أن الرجل الذي يرغب في شرائه يحمل ضغينة ضده ، وأنه سوف يسىء معاملته . أما الأرقاء الذين كانوا يهربون من ساداتهم فكانوا يعاقبون عقابا شديدا ، هم ومن يساعدونهم على الهرب . أما

الاماء فكن يصبح بحكم الواقع محظيات لمن يملكن ، ومع ذلك تصبح المحظية وأولادها عند موت السيد أحرارا . ويعوض مالك العبد اذا ما لحق عبده أى ضرر مثلما يحدث عند حدوث أى ضرر أو خسارة لأى شىء يمتلكه الانسان ، كما كان على سيد العبد أن يدفع تعويضا عن أى خسارة يتسبب فيها عبده . وتعلو طبقة العبيد مباشرة فى المستوى الاجتماعى الطبقة الاجتماعية التى يمكننا أن نسميها باسم العامة الأحرار . وقد عرف هؤلاء باسم موشكينو (Mushkinu) وكانوا مزارعين وعمالا وصناعا فنيين وصناعا للادوات وأصحاب حوانيت وتجارا . وكان كثير من هؤلاء الموشكينو متعلمين وكان بعضهم أعظم ثروة من بعض أفراد الطبقة العليا . وكان الموشكينو يقومون بمعظم النشاط بين الجماعة وقت السلم ، كما كانوا يقومون وقت الحرب بدور الجنود المناوشين الذين يستخدمون أسلحة خفيفة .

أما الطبقة العليا ، وكانت تعرف باسم اويلو (awilu) (١) فانها كانت تشمل موظفى الحكومة والكهنة والجنود . وفى العهد السومرى-الأكدي (٢) يتضح من دراسة أسماء هذه الجماعة من السكان أنهم كانوا غالبا مزيجا متعادلا من الساميين والسومريين . ومن المحتمل أنه عند مجيء الغزاة الساميين وجدوا نظام الطبقات ساريا فى البلاد ، فنسبوا أنفسهم الى الطبقة العليا فيهم . ويميز قانون حمورابى بين « الأويلو » وبين « الموشكينو » فى نقاط كثيرة . ولكن هذا التمييز لم يكن دائما فى مصلحة الطبقة الأولى . كان الوضع القانونى للطبقتين واحدا فيما يختص بجميع الأمور التى لا تتضمن ضررا للجسم . فاذا وقع ضرر جسمانى على أحد الأفراد من طبقة « الأويلو » فإن عقاب ذلك أشد

(١) وردت فى الاصل الانجليزى اميلو (Amelu) وتكررت مرات ومرات وهذا خطأ دون شك ربما كان مصدره الخلط بين حرفي m و w فى مذكرات المؤلف . (المترجم)

(٢) يبدأ العصر الأكدي فى بلاد ما بين النهرين فى القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد ، وقد تلا العصر السومرى القديم (المترجم)

من عقاب ضرر مماثل له يصيب أحد أفراد طبقة «الموشكينو». وعلى العكس من ذلك فإن أفراد طبقة «الأويلو» كانوا يدفعون غرامات أكثر مما يدفعها أفراد طبقة الموشكينو إذا ما صدرت منهم بعض الذنوب. كانت الغرامات الشديدة تفرض على أساس المقدرة على الدفع، ولكن في حقيقة الأمر كان كثير من أفراد طبقة «الأويلو» من صغار المزارعين الذين كانوا يحتفظون بأراضيهم نظير خدماتهم العسكرية التي يجب أن يقوموا بها شخصيا. وكانت هناك مادة في القانون تحرم الحجز على ممتلكات أحد أفراد طبقة «الأويلو» أثناء اشتراكه في حملة بالخارج وكان لوجود هذه المادة دون شك فائدها بينهم. وخير تفسير لهذه التمييزات القانونية هو الذي وضعه العالم الأثري وولي (Wooley) بأنه انعكاس للنظام العسكري الذي ورثته الأمبراطورية السومرية - الأكادية عن كان قبلهم من السومريين. كانت غالبية أفراد طبقة «الأويلو» جنودا مدربين، لذلك كان الضرر الجثماني الذي يصيب أحدهم يقابل عندهم بعقوبة أشد لأنه يعنى خسارة للدولة التي اتفقت الشئ الكثير في تدريبهم. ولكن في الوقت ذاته نرى أنه نظرا لأن أفراد طبقة «الأويلو» كانوا خاضعين لنظام عسكري، فإن العقاب الذي كان يوقع عليهم يجب أن يكون أشد من العقاب الذي يوقع على غير العسكريين، ومثل هذه الفروق بين القانون العام والقانون العسكري، مازالت متبعة حتى في مجتمعنا الحاضر.

كان السومريون أقدم الشعوب في التاريخ التي عنت بتنظيم وتدريب القوات المسلحة. كانت الحروب في العصور القديمة أمورا ذات طابع محلي، كانت منازعات بين دويلات المدن حول الحقوق أو حق واحدة منها في الحصول على المياه، ولكن عندما اتسعت دويلات المدن بعد ذلك، بدأت سلسلة طويلة من حملات الغزو. وما حل عام ٣٠٠٠ ق.م. حتى نجد المدن السومرية تحارب بعضها البعض للسيطرة على طرق التجارة، ونرى على أقدم ما وصل إلينا من الآثار عربات حربية ذات أربع عجلات تجرها الحمير. ومع ذلك، فلا بد أنه

كان من الأمور الشديدة الصعوبة أن يصلوا ويجولوا بمثل هذه العربات أو أن يدفعوا بها في وسط القوة المهاجمة. فالحمير ، بعكس الخيول ، غنيدة تميل الى استخدام رأيها الخاص في مثل هذه المناسبات . وما جاء العصر الأكدي حتى كانت الخيول معروفة في بلاد ما بين النهرين وكانت العربية الحربية ذات العجلتين معروفة هناك ، وهي أفضل من سابقتها ولكن ليس هناك ما يدل على استخدام العربية الحربية في تكتيكات ذات أثر فعال .

وتركزت قوة الجيش السومري في مشاته المدربين ، فقد كان السومريون أول الشعوب التي عرفت تنظيم الصفوف المتراسة في الحرب ، وهو الأمر الذي ينسبه معظم المؤرخين الى «إپامينوندوس الطيبى» (Epaminondos of Thebes) الذى عاش بعد أيام السومريين بألفى سنة . وفى هذا التنظيم كان الصف الأمامى يحمل دروعا مربعة كبيرة تحميهم من الرقبة الى أسفل الركبتين ، ويحملون سيوفا قصيرة أو بلطا حربية ليحاربوا بها يدا ليد . كانوا يتقدمون جنبا الى جنب حاملين دروعهم ، بينما يسير خلفهم ثلاثة صفوف من الجنود حاملى الحراب التى كانت رؤوسها تبرز من بين الدروع مكونين جبهة متماسكة . وكانت هذه الصفوف المتراسة جهازا حربيا قويا جدا ، وخصوصا اذا كانت تحارب فوق أرض مستوية ، ولكن صلاحيتها كانت تتوقف على تدريبها المستمر ذلك التدريب الذى يكاد يشبه فى دقته التدريب البرومى . كان رجال الصفوف مدربين على المشى فى خطوات منتظمة وعلى الاستدارة أو الالتفات السريع فى وقت واحد عند صدور الأمر بذلك . ويبدو أنهم احتفظوا بهذا النظام كوحدات عسكرية تستمر عدة أجيال ، وهى تشبه عندنا الفرق العسكرية ، وكانت لها أسماء وعلامات خاصة ، كما كانوا يميلون الى جعل عضويتها وراثية . وكانت عقوبة الموت توقع على أفراد الفرقة الذين لا يتقدمون لتأدية الخدمة عند طلبهم أو يحاولون إرسال بديل عنهم . وكانوا فى نظير تمرينهم الطويل وتغييبهم المستمر عن منازلهم يحمون من الحجز على ممتلكاتهم

ويحتفظون بأرضهم معفاة من الضرائب ، وكانوا يعتبرون من أعضاء أعلى طبقة اجتماعية، وكان المزارع الفقير من طبقة ال «أويلو» يفوق من الناحية الاجتماعية تاجرا من ال «موشكينو» ثروة وغنى .

ونرى على الآثار التي يرجع تاريخها الى العصر الواقع بين عامي ٢٥٠٠ و ٣٠٠٠ ق.م. هذه الفرق وهي تسير في خطوات منتظمة الى المعركة يتقدمها الملك الذي يسير بشجاعة يحمل فوق رأسه خوذة ذهبية ، ويحمل بيده سيفاً قصيرا مقوسا أو دبوسا للقتال . ولا بد أنه كان يقفز الى الجناح قبل أن تلتقى الفرق . وكانت الصفوف المدافعة تسير في حربها على نظام يشبه بعض الشيء نظام الاسفين السريع ، أو الاسفين الطائر المؤلف لدى خدم النوادي الليلية . كان الجانبان المتحاربان يتقدمان وهم يسرعون الخطى حتى يصطدموا ببعضهم وجها لوجه ، ثم يتبع ذلك تدافع في الصراع مستعينين أيضا بالقتال الذي يدور بين فرد وفرد بين حملة الدروع حتى يسلم أحد الفريقين للآخر . وفي العادة ، كان أفراد الفريق يهربون مذعورين ، وتحدث معظم أعمال القتل أثناء المطاردة . وكانوا يعودون برءوس الأعداء المهزومين الى مدينتهم ويكومونها داخل حرم المعبد لعرضها ، ولكن عادة اصطياد الرءوس لم تكن معروفة لديهم كما أنهم لم يحتفظوا بهذه الرؤوس كتذكارات انتصارهم . ووجد الفاتحون الساميون الذين غزوا بلاد سومر أنفسهم وهم يواجهون المشاكل التي يتلى بها الفاتحون دائما منذ ذلك الوقت حتى الآن . كان أولئك الغزاة أنفسهم قرويين ورجال قبائل من البدو ، ومنذ اللحظة التي استولوا فيها على البلاد السومرية المتحضرة ، أدركوا أن تسير دفة امبراطورية ليس بالعمل الذي يأتي بربح يوازي ما يبذل من أجله من مجهود . فمن السهل على البدو أن ينهبوا قطرا ، ولكنهم عندما يبدأون في جمع الضرائب أو عندما يحاولون الاحتفاظ بمستوى الانتاج والاستفادة حقيقة من غزوهم ، فإنهم كانوا يجدون أنفسهم مضطرين الى الاستعانة بالذين يعرفون شيئا عن الادارة الحكومية .

واستخدم الفاتحون في السنوات التي تلت الغزو الاكدي نظام الدواوين السومري حتى تسير الأمور في مجاريها ، ولكن لم تمض الا أجيال قليلة حتى استطاع الكتاب السومريون ، حليقو الرءوس الذين كانوا يرسمون وهم يسرون في خضوع وراء الملوك الأكديين المنتفخي الأوداج ، أن يسترجعوا معظم السلطة الحقيقية ويركزوها في أيديهم ، وهكذا يثبت القلم دائما أنه على مدى الأيام سلاح أشد فتكا من السيف .

وكانت حضارة بلاد ما بين النهرين أقدم الحضارات التي أولت الأعمال التجارية اهتماما رئيسيا خاصا . فالتجارة ضرورة لازمة لأي نوع من أنواع الحياة المتحضرة ، وذلك لأن المواد الخام الوحيدة التي كان الوادي يستطيع تقديمها بكميات وفيرة هي الطين والبوص والحبوب . وكان عليهم أن يستوردوا حتى كتل الخشب اللازمة لبناء المنازل والأحجار التي تصنع منها تماثيل الآلهة . ولما كثر استخدام السومريين امتدت الطرق التجارية الى مسافات أبعد وأبعد . ونشأت مراكز تجارية كان يشرف عليها التجار السومريون في أماكن بعيدة مثل آسيا الصغرى وفلسطين . ويبدو أيضا أنهم استخدموا للتجارة عن طريق البحر طريق الخليج الفارسي اذ نعرف من احدى الوثائق التاريخية ان احدى البعثات التجارية رحلت لمدة تزيد على ثلاث سنوات ثم رجعت ثانية محملة بالعاج والقروود والطواويس . أما البضائع التي كانوا يجلبونها من المناطق الواقعة في أعالي النهر ، وهي المناطق التي كانت الموارد الرئيسية للأخشاب والمنتجات الحيوانية ، فقد كانت تحمل الى المدن السومرية بطريقة لا تزال مستخدمة الى الآن . فالقوارب التي تستخدم عبارة عن سلة مستديرة كبيرة مصنوعة من صفوف السلال المتشابك يغطونه بجلود الحيوانات يملؤونها بالمنتجات ويعومونها فوق الماء . وكانت هذه القوارب من السعة بحيث تحمل رجلين أو ثلاثة رجال بالإضافة الى حمار أو حمارين ، ثم الحمولة الأخرى . وعندما يصل القارب الى المدينة يفكونه ويبيعونه مع

ما كان فيه من حمولة ، أما البحارة فكانوا يضعون أمتعتهم الخاصة ومشترياتهم فوق ظهور الحمير ويعودون بها سائرين على الأقدام الى بلدهم .

وتوصل السومريون الى معرفة كل ما يلزم للأعمال التجارية المتقنة حوالى عام ٣٠٠٠ ق.م. فكان لديهم فى ذلك العصر وحدات معلومة للموازين والمقاييس ومن المحتمل ان هذه الوحدات كانت تختلف فى بادىء الأمر باختلاف المدن كما حدث فى أوروبا فى العصور الوسطى ، ولكن ترتب على اتساع الامبراطورية تعميم وحدات ليتعامل بها الجميع . كانت أقدم الوسائل المستخدمة فى التبادل كيلا محددًا من الشعير ، وكان هذا الكيل فى أحوال كثيرة منحوتا من الحجر ويضعونه فى السوق ، حتى اذا ما ظن أحد المزارعين أنه قد غبن فى التبادل فقد كان فى مقدوره أن يكيل حبوبه . وحوالى عام ٣٠٠٠ ق.م. بدأت العملة المعدنية تحل محل عملة الشعير ، وبدأ القلق يساور الحكومة من العجز فى النقود . وحاول قانون حمورابى أن يثبت القيمة النسبية بين الشعير والمعدن ونص على عقوبات خطيرة لمن يحاول التلاعب بالوحدة المعترف بها . فالتاجر الذى كان يرفض أن يأخذ الشعير ثمنًا لبضائعه يدفع حياته ثمنًا لهذا الرفض ، وهو نفس ما كان يحدث لأى شخص يرفض أن يبادل النقود المعدنية بالشعير على أساس السعر المحدد .

كان المعدن يقطع ويوزن عند كل عملية تبادل ، لأنه لم يكن لدى السومريين نقود فى ذلك العهد . وكانت الصعوبة بطبيعة الحال تكمن فى تقدير ثناء المعدن ، وقد حدث فيما تلا ذلك من عصور أن بعض البنوك الخاصة كانت تختم السبائك المعدنية بختمها الخاص كضمان ضد التزييف . ولم تكن هذه « الشكلاّت المختومة » (جمع شكل وهو الاسم القديم لوزن خاص) الا الأصل الذى انحدرت منه نقودنا الحالية ، وفى العصر السومرى - الأكدي كانت نسبة الفضة الى الذهب هى ١٢ الى ١

ولدينا وثائق مكتوبة باللغة المسمارية عن معاملات مالية كاملة ، وقروض

بفوائد محددة قد ترتفع الى مائتين أو ثلاثمائة في المائة في حالة ما اذا كان الفرد المستدين لا يملك ضمانات كافية ، وكانت أقل نسبة هي ٢٥ ٪ في السنة . وكانت هناك رءوس أموال وعملاء ومشروعات مشتركة تماثل ما عندنا الآن من الشركات المساهمة أو المؤسسات التجارية . ومن الأمور الطريفة ما ورد في القوانين التي تنظم رءوس الأموال والعملاء ، اذ نرى نصا على أن العميل الذي يغش صاحب العمل يعاقب بنصف العقوبة التي يعاقب بها صاحب العمل الذي يغش عملاءه . وربما كان السبب في ذلك ما دأبت عليه البيوت المالية الكبيرة من محاولتها الضغط على الضعفاء من الناس وابتزاز أموالهم ولهذا أراد القانون أن يحمي هؤلاء الضعفاء من الممولين الكبار ، وبخاصة من المؤسسات المالية التابعة للمعابد .

وبفضل عادة السومريين في ابرام عقود لجميع المعاملات التجارية الهامة أصبحت لدينا صورة كاملة لحياة هؤلاء الناس . فلم تصل الينا الوثائق والعقود فقط ولكن وصلت الينا أيضا مجموعة كبيرة من المراسلات الخاصة . ففي لوح يرجع تاريخه الى ما قبل ٢٠٠٠ سنة قبل الميلاد نقرأ ذلك التباكي المألوف لرجل متقدم في السن على انحطاط أخلاق الجيل الجديد . وفي وثيقة شخصية أخرى نرى شكوى أخرى مازالت مستمرة الى الآن ، وهي خطاب صبي في إحدى المدارس كتبه الى والديه يشكو من الطعام .

ومن دراسة الوثائق القانونية والمراسلات الخاصة نستطيع أن نكون لأنفسنا صورة واضحة عن الحياة المنزلية لدى السومريين . كانت الأسرة السومرية تشبه كثيرا أسرتنا الحالية . فلم تكن هناك عشائر أو مجموعات كبيرة تربطها وشائج القرابة ، ومن المحتمل جدا أن ذلك كان انعكاسا للحياة في المدن ، لأنه من الصعب جدا الاحتفاظ بنظم عائلية على نطاق واسع في مدينة مزدحمة يميل من فيها من السكان الى حياة يكون فيها كل فرد غير مسئول عن غيره . ونتيجة لذلك تكون العائلة الصغيرة التي تحتفظ فقط بالرابطة التي لا تزيد على رابطة

الوالدين والطفل هي أقوى وحدة اجتماعية .

ولم يكن مسموحا بتعدد الزوجات ، اللهم الا في حالة الرجل الغنى ذى المركز الهام الذى يستطيع امتلاك عدد من المحظيات . وكان الآباء هم الذين ينظمون الزيجات على أساس دقيق من التعاقد . ولم تكن هناك حفلات دينية أو نظام يقضى بضرورة التصديق عليه . كان الزواج عقدا مكتوبا يذكرون فيه بدقة حقوق وواجبات كل من الطرفين ، وينصون فيه أيضا على أسباب الطلاق ومقدار النفقة التى يجب أن تدفع . وعند تحرير عقد الزواج يهدى العريس الى حماء المرتقب هدية من المال تضيع عليه في حالة ما اذا فسم هو عرى الخطبة . أما اذا انسحبت الفتاة فليس يتحتم على والدها أن يرد ما أخذه فحسب ولكن عليه أيضا أن يدفع كمية ماثلة كغرامة للخطيب الذى أعرضت عنه . أما في حالة اتمام الزواج فان ما يدفعه العريس بالاضافة الى ما يساهم به والد العروس يصبح مهرا للفتاة وهو حق لا ينازعها فيه أحد . وينتقل هذا المال الى أولادها أما زوجها فلا يستطيع أن يأخذ منه شيئا .

وكان رأس المال الذى تمتلكه العائلة، أى ما يمتلكه الزوج والزوجة، يجمع الى بعضه ويستغل . وكانت المرأة تستطيع أن تدير دفة الأعمال ، وأن تقرض المال للناس وتبرم العقود القانونية في غيبة زوجها ، وبالاختصار كانت النساء يتمتعن بمراكز اقتصادية تعادل مراكز الرجال . وفي حقيقة الأمر كانت مراكزهن القانونية أحسن بكثير من مركز المرأة الانجليزية قبل قانون « أملاك النساء المتزوجات » الذى صدر في عام ١٩٢٦ . كانت الزوجة غير مسئولة عن الديون التى استدانها زوجها قبل الزواج كما كان الرجل ايضا غير مسئول عن ديون زوجته قبل اقترانه بها . ولكن بعد الزواج، كانت الديون التى تتراكم على أحد الطرفين تعتبر دينا على العائلة ، وكان كل من الطرفين يعتبر مسئولا عن سدادها . وكان في استطاعة الزوج أن يبيع زوجته تحت ظروف خاصة ، ولكن برضاها فقط . فاذا فضلت أن تصبح محظية في بيت رجل غنى على كونها زوجة

تشقى فى عائلة فقيرة فانها كانت تطلب من زوجها أن يبيعها . كما كان فى مقدور الزوج أن يرهن زوجته كضمان لقرض يستدينه لمدة لا تزيد على ثلاث سنوات . وكما كان الحال مع كل الضمانات ، كان الدائن يستخدم رهينته حتى يستردها صاحبها . وبالرغم من أن حقوق النساء كانت مكفولة جيدا ، فإن القوانين قد قدمت أيضا بعض الحماية للأزواج . ففى فقرة من قانون حمورابى تقرأ الآتى : « اذا انتقلت المرأة من منزل الى آخر وتكلمت بدون احترام عن زوجها ، وأهملت منزله ، فإن عقوبتها هى الموت غرقا » .

وكان السومريون يرغبون بشدة فى انجاب الأطفال ، ولكن نسبة الوفيات بين الأطفال لا بد وأنها كانت مرتفعة جدا . وكانت العائلة التى يعيش لها أكثر من ثلاثة أو أربعة أطفال تعد نادرة جدا ، وكان ذلك على الأقل بين الطبقة التى تركت وصايا أو عهودا مكتوبة . واذا تصادف أن كانت المرأة عاقرا فقد كان لزوجها الحق فى تطليقها ، ولكن يتحتم على الزوج أن يحصل على موافقتها على الطلاق ، وفى هذه الحالة أيضا كانت الزوجة تحتفظ بمهرها وتأخذ تعويضا ماليا كذلك . ولكن اذا أبت الزوجة الموافقة على الطلاق كان القانون يخول للزوج أن يتخذ له زوجة ثانية ، ولكنهم كانوا ينصون فى العقد على احتفاظ الزوجة الأولى بمركزها الأدبى كما كان يتحتم على الزوجة الثانية أن تغسل أقدام الزوجة الأولى وأن تحمل لها مقعدها عند ذهاب العائلة الى المعبد . ولكن الطريقة التى كانت أكثر اتباعا هى أن تشتري الزوجة العاقر لزوجها محظية ، تشتري له فتاة من الاماء لتقوم بدلا عنها بانجاب الأطفال ، وكان الأطفال الذين تنجبهم مثل هذه المحظية يعتبرون كأبناء شرعيين انجبهم الزوجة نفسها . والمرأة العاقر التى توافق على شراء محظية لزوجها لا يمكن تطليقها .

وكانت سومر أول بلد فى التاريخ تطورت فيه نظرية القانون ، واعلان مجموعة القوانين تطورا كاملا . ونحن لا يمكننا أن نحدد التاريخ الذى توصل فيه

الأندونيسيون لمعرفة قانون ال « أدات » (Adat) ولكنه يجب أن ينسب الى وقت متأخر على أية حال . وأقدم مجموعة قانون كامل في بلاد ما بين النهرين هي قانون حمورابى الذى وضع فى عام ١٩٤٠ ق.م. (١) وعلى أية حال ، فقد عثر على أجزاء من عدد من القوانين القديمة ، التى كانت قبله وان جمع تلك القوانين القديمة عمل شبيه بقانون نابليون وقصد به تبسيط وتوحيد النظام القانونى الذى كان قبل ذلك سائدا فى عدد كبير من المدن. وقد استلزم وجود مثل ذلك القانون اتساع الامبراطورية البابلية التى كان حمورابى حاكما لها. كان حمورابى رجلا ساميا ، ولو حكما مما بقى من شذرات القوانين السابقة لعهد نرى أن الغزو السامى قد أدى الى تشديد ملحوظ فى تطبيق العقوبات كما حط من مركز النساء (٢) .

أمر حمورابى بكتابة نسخ من قانونه على أعمدة تقام فى الأسواق فى المدن المختلفة من امبراطوريته . وقد كتبت هذه القوانين باختصار وبدقة لا تكاد نجدهما فى قوانيننا الحالية . وكان للملك سلطات قضائية مهمة ، وكان يمثل سلطة أعلى محاكم النقض ، وقد سار على هذا النظام بعض حكام الشرق الأدنى حتى أيامنا هذه ، ويبدو أنه نظام امتاز به الساميون ويمهد السبيل أمام الملك لياتى اليه رعاياه ويكسب حبهم . وكان الملك الذى يصدر أحكاما عادلة ويستطيع أن يوازن بين الأدلة المتعارضة ، وأن يكتشف الشهادات الزائفة يحوز مكانة وتقديرا عظيمين . وكان سليمان يعقد محكمته على النظام

(١) ١٧٢٨ ق . م . هو التاريخ الأصح لبدء حكم حمورابى كما ذكرنا قبل الآن . (المترجم)

(٢) ذكر المؤلف فى الفقرة التالية ، وقد حذفها من الترجمة ، ان حمورابى ذكر على آثاره أنه وجد فى سلة من الغاب عائمة فى النهر وان بستانيا تبناه ، ولكن الأمر اختلط على المؤلف فى هذا الموضوع لان القصة التى يشير اليها انما هى قصة الملك سرجون الاكدي مؤسس الدولة الاكديّة ، أول فاتح عظيم ظهر فى الجنس السامى وقد حكم سرجون عام ٢٣٥٠ ق . م قبل حكم حمورابى بأكثر من ستمائة سنة . (المترجم)

السومري الكامل ، وما زالت أحكامه ذائعة الصيت .

كان كبار الموظفين الذين يعينهم الملك في المقاطعات المتطرفة ، ينوبون عنه في القيام بسلطاته القضائية في تلك البلاد ، وكانت هناك محاكم دينية وأخرى مدنية أقل منها ، ولكن اختصاص كل منها غير محدد تماما . ويلوح أن النظام الأصلي كان يميل إلى الاعلاء من شأن الجانب الديني كباقي مظاهر الحضارة السومرية ، ولكن المحاكم المدنية أخذت تحصل على سلطات اضافية لنفسها كان في مقدور المحاكم الدينية في عهد حمورابي أن تصدر احكاما في الأمور التي تختص بالمعبد ، ولكن هذه الأحكام أيضا كانت خاضعة لتصديق الملك ، أما القضايا المدنية العادية فكانت تنظر أمام المحاكم المدنية ، أمام قضاة يعينهم الملك .

وفي الاجراءات القضائية كان المدعى يتقدم أولا بطلب إلى موظف يدعى ال « مشكين » (Mashkin) الذي كان يقوم بدور الحكم ، ويحاول أن يسوى المسألة خارج أبواب المحكمة . فاذا فشل في ذلك تحول القضية إلى المحكمة التي كان يرأسها قضاة محترفون يتراوح عددهم بين قاضيين وأربعة قضاة . وكان الحكم الذي أُلِمَ بحقائق القضية المأما تاما يجلس مع القضاة فوق المنصة . وكان طرفا الخصومة والشهود يدلون بشهاداتهم بعد أن يؤدوا اليمين ثم بعد ذلك يتقدمون بالمستندات التي تفحصها المحكمة ، وكانت الأحكام تصدر قياسا على السوابق . وفي القضايا الهامة كان من الممكن أن يمثل المتهم مستشار ينوب عنه . وكان القاضي الذي يحكم ضد العدالة يفرم ويعزل ، اذ المفروض أنه في مثل هذه الحالة قد ارتشى ليصدر مثل هذا الحكم . وعلى أية حال ، فقد كان يمكن استئناف القضية أمام محكمة أعلى اذا كان الحكم ليس مرضيا ، أو اذا ظهرت أدلة أخرى جديدة . وكان كتبة المحكمة يسجلون كل القضايا على ألواح مكتوبة بالمساومة ، يضعونها في الرمل داخل أوان فخارية كبيرة . وكانت العقوبات المشددة توقع على كل من

يحاول أن يجرح المحكمة أو يحقرها . وفي الواقع ان جميع اجراءات أمثال تلك المحاكم مألوفة كلها للمحامى الحديث .

ومن أهم الأقسام فى ذلك القانون القسم الخاص بالمسائل الاقتصادية . كانت الاسعار ترتفع باستمرار ، وكان مالك الارض الفقير يعتصر ماله دائما، ولهذا صدر تشريع يقضى باعادة توزيع الاراضى الزراعية التى لا يزرعها أصحابها . ونستطيع أن نلاحظ فى هذا القانون اولى المحاولات لتحديد الأجور والايجارات وساعات العمل ... الخ وقد ترجم حديثا لوح من العصر السومرى وفيه موضوع نزاع حول دفع أجرة حمل بعض الأشياء من باب بيت الى باب بيت آخر ، وقد وصل هذا النزاع الى ساحة القضاء وحكم فيه لصالح العامل ، وهو أمر لم يكن نادرا فى المحاكم السومرية . ومنع ذلك ، فبالرغم من الجهود التى بذلت لتحديد الأسعار والأجور فى خلال عصور تاريخ بلاد ما بين النهرين فانا نستطيع أن نتبع ارتفاعا منتظما فى أثمان الحاجات ، وهو أمر يمكن مقارنته بما هو جار منذ ذلك التاريخ حتى الآن .

وحتى سومر كان لها أيضا اصلاحاتها التى تبدأ فيها عهدا جديدا ونظاما جديدا . وقد بدأت مثل هذه الاصلاحات التى تناولت جميع النواحي كبيرها وصغيرها منذ عهد الملك أوروكاجينا حاكم مدينة لجش حوالى عام ٢٦٣٠ ق.م ولا يذكر اوروكاجينا فى نقوشه شيئا صريحا عن أجداده ، الأمر الذى يوحي بأنه كان من عامة الشعب واستولى على السلطة لنفسه ، وكان من أوائل أعماله تخفيض الضرائب وتخفيض الأجور الباهظة التى كان الكهنة يفرضونها على الناس مقابل الخدمات الضرورية مثل الجنازات والتنبؤات. وفى الحقيقة، حاول أن يدخل الاشتراكية الى مهنة التنبؤ بالغيب اذ وضع للعرافين مرتبات ثابتة كمرتبات موظفى الحكومة ومنعهم من أن يأخذوا أجرا اضافيا . وحاول أيضا ان يشرع قانونا للاصلاح الزراعى وذلك بتحطيم الملكيات الكبيرة واعادة توزيع الأرض على الفلاحين . ولقد أكسبه هذا بطبيعة الحال عداوة

جميع الأغنياء الذين التجأوا الى حاكم مدينة مجاورة طالبين معوته . وقتل « أورو كاجينا » في تلك الثورة اليمينية التي ترتبت على اصلاحاته ، ورجع كل شيء الى ما كان عليه . ذكر هذا الحادث في وثيقة من أهم الوثائق الشخصية القديمة التي وصلت الى ايدينا ، فقد عثر على لوح من الطين غير المحروق مدفون في كومة من المهملات خارج أسوار مدينة « لجش » ، وعلى هذا اللوح ذكر أحد صغار الكهنة ، الذي لا بد أنه كان صديقا ومن الحزب المختص لأورو كاجينا كشافا عدد فيه الهياكل التي هدمتها ونهبتها قوات الحلفاء الأجانب الذين أتوا لمؤازرة فريق المحافظين ، وقد أراح هذا الكاهن ضميره باستئزال اللعنات الكثيرة على رؤوس الخونة .

الفصل الثاني والعشرون

الشرق الأدنى وحوض البحر الأبيض المتوسط

عمل الجفاف المتزايد في الشرق الأدنى ، والذي أدى الى تطور أنواع الحضارة السامية ، على تركيز السكان في أودية الأنهار وعلى أطراف سلاسل الجبال ، وأهم هذه السلاسل هي سلسلة جبال زاغروس (Zagros) التي تحد بلاد ما بين النهرين من الشرق ، والبورز (Elbruz) الى الجنوب من بحر قزوين ، وجبال طوروس (Taurus) في جنوب شرقي آسيا الصغرى زد على ذلك أن كردستان كلها وأغلب مناطق أرمينيا وآسيا الصغرى عبارة عن هضاب متكسرة تتخللها بعض سلاسل جبلية صغيرة وأودية خصبة. وما يدعو الى الأسف أن هذه المناطق الجبلية لم تدرس آثارها دراسة علمية حتى الآن ولكن وجود كثير من التلال وأكوام الأتقاض المرتفعة ثبت وجود أمكنة أثرية من العصر النيوليتي والعصر البرونزي . وتدل الحفائر القليلة التي تمت خارج بلاد ما بين النهرين على تطور منتظم للحضارة طوال عصر ما قبل التاريخ مع انتشارها الى الغرب حتى جزر بحر ايجه وأوروبا ، وإلى الشرق خلال التركستان . ويدل العثور على الفخار الملون في مقاطعة كانسو (Kansu) في بلاد الصين والذي يرجع تاريخه الى العصر النيوليتي ، ويشبه الفخار الملون الذي عثر عليه في الطبقات القديمة من مدينة سوسا في إيران ، يدل على مدى سعة هذا الانتشار .

ومع ازدياد معلوماتنا نرى أن الأناضول في منطقة جنوب غربى آسيا قد بدأ الآن فى الظهور كمركز مهم لنمو الحضارة ، ويمكن أن تتبع معظم العناصر النيوليتية التى ظهرت فى وسط أوروبا فترى أصل نشأتها فى هذه المنطقة . ويبدو بوضوح أنه من المحتمل أن هذه المنطقة كانت مصدرا أصليا لأفكار وصناعات جديدة ، أكثر من أن تكون ناقلة عن حضارات أكثر تقدما فى الجنوب . وبالرغم من أن سوريا والأناضول لا يمكنهما تحمل كثافة السكان أو إنشاء حضارات مدن مثل ما كان فى بلاد ما بين النهرين ، فإن وديانها وهضابها كانت من الخصوبة بما يسمح بنشوء الكثير من القرى وبأن يتخلف بعد ما يستهلكه السكان فائض اقتصادى يستحق الذكر . وقد نمت عدة بلاد متوسطة الحجم فى أماكن كثيرة كانت أساليبها الفنية ، وبخاصة فى صناعة الفخار والمعادن ، لا تقل عن مثيلاتها فى بلاد ما بين النهرين .

وفى بلاد الأناضول ، كان موضوع السكان واللغات التى كانوا يتكلمون بها من الموضوعات المعقدة الى أبعد الحدود ، فقد كانت الظروف المحلية ، كما هو الحال فى جميع البلاد الجبلية ، تدعو الى العزلة وما يستتبع ذلك من اختلاف فى مظاهر الحضارة واختلاف فى اللغة . وبالرغم من أننا لا نكاد نعرف أى نقوش عثر عليها فى هذه المنطقة قبل قيام الامبراطورية الحيثية حوالى عام ١٨٠٠ ق.م. فإن أقدم الوثائق المكتوبة تدل على أن الحالة السائدة هناك لم تختلف كثيرا عما هو سائد فى القوقاز فى العصر الحديث . فما من شك فى أنه كان يوجد عدد كبير من اللغات المختلفة والحضارات التى تعيش جنبا الى جنب فى مساحة قليلة من الأرض . ومن دراسة الألواح التى عثر عليها فى وثائق بوغاز كوى نرى أنها مكتوبة بسبع عشرة لغة على الأقل ، بعضها لا يمكن معرفة صلته بأى لغة من اللغات المعروفة . ولم تصل الى أيدينا معلومات عن شكل أجسامهم ولكن نظرا لأن جماعات القبائل كانت صغيرة وكانت تتزاوج فيما بينها فربما كان لكل منها بعض المظاهر الجثمانية التى

تميزه عن غيره ، أى بعبارة أخرى نرى فى كل قبيلة ما نسميه الشبه بين الأقارب . وفى أقدم المنحوتات التى عثر عليها فى الأناضول ، وفى سوريا ، نرى ذلك الشكل الأرمنى ذا الأتف الكبير والرأس المستدير الذى ما زال منتشرا فى تلك المناطق . ونظرا لأن هذا النوع كان هو المثل الأعلى الفنى فى رسوم السومريين ، وذلك بالرغم من قلة وجوده بين الهياكل العظمية السومرية، فإن تلك الحقيقة تثير موضوعات طريفة أخرى . لما كانت الرسوم السومرية أقدم من الرسوم الحيثية بألف عام على الأقل فإن نسخ أى أمثلة أو محاكاتها فى الفن يجب أن يكون قد أتى من الجنوب نحو الشمال ، ومن المحتمل أن جماعة قليلة من الجنس الأرمنى قد غزت بلاد ما بين النهرين من ناحية الشمال وأصبحت الطبقة الارستوقراطية التى بقيت حتى تركت طابعها فى هذا الأسلوب الفنى .

وبالرغم من الاختلافات المحلية فانا نرى فى الحضارات المتأخرة من العصر النيوليتى والعصر البرونزى فى سوريا والأناضول بعض وجوه الشبه الأساسية. كان الفخار متقن الصنع ، وتعددت أشكاله وزخارفه المتعددة الألوان ، وكان أفخم من أى فخار صنع فى بلاد ما بين النهرين طوال العصرين السومرى والآكدي . وقد وصل تجار بلاد ما بين النهرين الى سوريا حوالى عام ٣٠٠٠ ق.م. ، وكانوا يحصلون على المعادن من المنطقة الواقعة الى الشمال منها . وكان هناك تبادل كبير فى الأدوات المعدنية ، ومن المحتمل جدا أنه كان هناك عمال متجولون لصناعة المعادن مثل أولئك الذين سبقت الإشارة اليهم وكانوا فى وسط أوربا . ويوجد فى بلاد الأناضول عدد كبير من خامات المعادن هيات لأولئك الصناع الفرصة للتجربة وتحسين الصناعة. وانتقل عمال المعادن المحليون من العمل فى النحاس الى صناعة البرونز عن طريق صهر الخامات المزوجة ، وأتقنوا صناعة أشكال جديدة من الأدوات البرونزية ، ثم أصبحوا حسبما نعرف حتى الآن ، أول الصناع الذين صهروا وطرقوا الحديد . وأقدم

دليل على استعمال الحديد المصهور ، وليس حديد الشهب ، جاء إلينا من المنطقة الحيشية في سوريا الشمالية بين عامي ١٥٠٠ ، ١٨٠٠ ق.م. ففي ذلك الوقت كانت كل المدنات العظيمة مازالت تستعمل البرونز . ويجب أن نعتبر الحديد اختراعا من الاختراعات التي توصل إليها شعب خارج عن حدود تلك المدنات . ويبدو أن الحيشيين حاولوا الاحتفاظ باحتكار المعدن الجديد فقد أعرض ملك الحيشيين عن اقتراح الملك المصري لتبادل الذهب مع الحديد (١) واستعاض عن ذلك بارسال هدية من خنجرين ذوى مقبضين من الذهب وسلاحين من حديد مطروق وليس من الصلب ، ويبدو أن واحدا منهما حفظ كتذكاري عائلي وقد عثر عليه في مقبرة توت عنخ آمون .

ومما يدعو إلى الأسف أن معلوماتنا عن آسيا الصغرى ناقصة إلى حد كبير . فالنقوش التي عثر عليها في هذه المنطقة قليلة ، وأكثرها لم يتمكن العلماء من فهم محتوياتها . وعلى هذا فإن لغة الحيشيين ، ولو أنها معروفة لنا من كثير من النقوش المسماوية، إلا أن كتابتهم الأصلية مازالت في حاجة إلى حل رموزها . وعلى أي حال فيبدو أن الامبراطورية الحيشية التي ظهرت حوالي

١٨٠٠ ق . م . كانت اتحادا ضم مجموعة من القبائل المختلفة في اللغة وفي الثقافة ، وأحسن ما وصل إلينا عن هذه الامبراطورية هو ما تركه لنا أعداؤها المصريون إذ كانت حدود الامبراطوريتين تتقابل في شمال فلسطين وكانت الحرب بينهما سجلا لعدة قرون (٢)

(١) ليس لهذا الأمر صحة على ما علم ، وربما لا يعدو أن يكون من باب الاستنتاج فقط إذ لم يرد في أي نص مصري معروف (المترجم)

(٢) ذكر مؤلف الكتاب بعد ذلك بعض الأسماء للشعوب وخصوصا طروادة وقدم وصفا للملابس والأسلحة التي كان يستخدمها الحيشيون ، ولكن يظهر أن الأمر قد اختلط عليه بين الحيشيين وشعوب البحر الذين حاربهم ومسيس الثالث وترك لنا على جدران معبده في مدينة هابو تفاصيل المعارك ، ولكن هذه المعارك وتلك الشعوب لم تحدث إلا بعد زوال دولة الحيشيين بوقت غير قصير . (المترجم)

ولاشك في أن اللغة الحيثية هي إحدى اللغات الهندو - أوروبية كما نرى في بعض اللغات التي حفظت لنا في وثائق بوغاز كوي وكانت أسماء معظم رؤساء القبائل هندو - أوروبية أيضا . ويبدو أن أول غزو قامت به القبائل المتكلمة باللغات الهندو - أوروبية لبلاد اليونان حدث بعد وقت قصير من تأسيس الامبراطورية الحيثية . ويبدو من المحتمل أن كلا الهجومين ليس الا جزءا من هجرة واحدة نشأت أصلا في آسيا الصغرى . ومن المحتمل أن الامبراطورية الحيثية الأولى لم تكن منظمة تنظيميا اتحاديا كاملا بل كانت مجموعة من القبائل تحكمها طبقة أرستوقراطية من أصل واحد ، وقد كانت الجماعات اليونانية التي اتحدت لتشن الحرب على طروادة متحدة على أساس مماثل . ولسنا ندهش لوجود هذا العدد من اللغات القبلية مستخدما داخل نطاق الامبراطورية الحيثية اذا راعينا أن التوسع الهندو - أوروبي كان حديثا نسبيا .

ومعلوماتنا عن التنظيمات القديمة للحيثيين قليلة ، ويبدو أن الامبراطورية الحيثية في عصرها المتأخر كانت منظمة على غرار امبراطوريات بلاد ما بين النهرين ، ومن دراسة النقوش نرى أنه كان يوجد فيها بيروقراطية تامة التنظيم . وأهم من ذلك كان لديهم قانون يذكرنا بقانون حمورابي ، ومن المحتمل أن يكون قد وضع على غرارهِ . ومن الطريف أن نلاحظ أن العقوبات في هذا القانون الحيثي كانت أخف بوجه عام من مثيلاتها في قانون حمورابي ، وأن الذنوب التي تقترف ضد النساء كانت تعامل بالكثير من الرأفة .

ومن الثابت أن الدولة الحيثية سواء أكانت اتحادا أم امبراطورية كانت ذات أثر فعال سواء في الهجوم أو في الدفاع . وقد استمرت هذه الامبراطورية نحو ٥٠٠ سنة لم يتخللها الا فترة واحدة من فترات الضعف . وقد بسطت حكمها على سوريا ، وعلى جزء كبير من آسيا الصغرى ، ثم اتجهت نحو الجنوب حتى التقت حدودها في النهاية مع الحدود المصرية في فلسطين . ولفترة قصيرة أو شك

الحيثيون أن يهجموا على مصر ويسيطروا عليها كما فعل أسلافهم الهكسوس الذين جاءوا عن طريق سوريا .

وربما يكون اسم توت عنخ أمون معروفا لدى الأمريكيين أكثر من اسم أى فرعون آخر . ولكن لا يوجد الا القليل من الناس الذين سمعوا باسم زوجته الشابة التى يحتل أن تكون شخصيتها أقوى من شخصيته . فعندما يموت أحد الفراغة كان يجب أن يمر أربعون يوما حدادا عليه لا يقومون فيها بأى عمل سياسى . وأدركت الملكة أن الأسرة فى طريقها الى الزوال وستذهب معها اصلاحات اخناتون الأخيرة فكتبت الى ملك الحيثيين راجية منه أن يرسل اليها ابنه لتتزوج به وبذلك يستطيع الجيش الحيثى الاحتفاظ بالعرش لها . وهناك روايتان لما حدث بعد ذلك . أولاها أن الملك الحيثى أجاب بحذر : « لنر ما يقوله قواد الملكة أولا » . أما الرواية الثانية فتذكر أن أميرا حيشيا كان فى طريقه فعلا الى مصر ولكنه وقع فى كمين وقتله المصريون فى الطريق . وعلى أية حال فبعد انتهاء أيام الحداد استولى على العرش أحد القوادواختفت هى من التاريخ . (١)

وفى أوائل القرن الثانى عشر وأواخر القرن الثالث عشر قبل الميلاد انتهت قوة الحيثيين . فقد تحارب الحيثيون والمصريون حتى انتهى الامر بانهمزام الحيثيين فى معركة قادش على نهر العاصى فى سوريا فى عام ١٢٨٨ ق.م . وانهارت الامبراطورية الحيشية وتفرقت كلمتها وعجل بنهايتها هجمات قامت بها قبائل بربرية جديدة نزلت عليهم من الشمال . وقد قال الاغريق ان الهجوم

(١) ليست هناك روايتان بل هى رواية واحدة . فقد ارسلت الملكة تطلب من ملك خيتا أن يرسل أحد ابنائه لتتزوج به ولكن الملك الشيخ كان حذرا وأراد قبل أن يتورط فى ذلك أن يعرف حقيقة ماحدث فى مصر وسأل الملكة عما جرى لابن الملك فردت عليه قائلة انها لم تخف عنه شيئا وطلبت منه الاسراع قبل فوات الفرصة فاقتنع ملك الحيثيين وأرسل أحد ابنائه فقتل فى الطريق وأتهم الحيثيون مصر بانها هى التى دبرت قتله ، وذلك كله مفصل فى بعض الوثائق التى عثر عليها فى الأناضول . (المترجم)

الدورى (Dorian) قد حدث بعد ذلك بوقت قليل ومن المحتمل أن ذلك كله كان نتيجة لموجة من موجات الهجرة التى قامت بها الشعوب التى تتكلم باللغات الهندو - أوروبية . ومن الجائز أنهم كانوا من الآريين الذين كانوا يربون الماشية ، والذين أخذوا فى ذلك الوقت يشقون طريقهم نحو الجنوب ونحو الغرب . وبدأت عدة شعوب من غير المتكلمة باللغات الهندو - أوروبية تجلو عن آسيا الصغرى وجزر بحر ايجيه هربا منهم . ولو أن الوثائق المصرية تشير الى هذه القبائل اجمالا تحت اسم شعوب البحر أو شعوب الجزر فان الأدلة تشير الى أن موطنهم كان فى أرض القارة وبخاصة الساحل الجنوبى لآسيا الصغرى . وما من شك فى أن البعض منهم جاء من جزر بحر ايجيه ، ولكن من الصعب أن نصدق أن هذه الجزر الصغيرة المجذبة نسبيا يمكن أن يقطن فيها مثل هذا العدد الكبير من القبائل المختلفة . ويبدو أيضا أن بعض هذه القبائل جاءت الى الجنوب عن طريق البر فى عربات تجرها الثيران ، وهو أمر لا يمكن أن يتيسر لشعب يسكن فى الجزر .

وكانت هذه القبائل الغازية معروفة منذ عدة قرون لكل من المصريين والحيثيين الذين استخدموهم كجنود مرتزقة ، وتغلبوا على الساحل السورى والفلسطينى وشنوا هجمة كبيرة على مصر نفسها غير أن هجومهم لم ينجح . ويبدو أنهم عند هزيمتهم اتجهت قبيلتان منهم نحو الغرب وبسطتا نفوذهما فيما كان أرضا بربرية فى ذلك العهد . ونستطيع أن نؤكد أن القوم الذين سماهم المصريون « شردن » هم أنفسهم السردينيون . والرموز المصرية لهذا الشعب تتفق فى تفاصيل ملابسهم غير العادية والأدوات التى كانت لديهم مع ماشر عليه فى جزيرة سردينيا من تماثيل صغيرة . وعلى أية حال ، فلا يمكن أن تكون سردينيا هى موطنهم الأصلى ، فمن غير المحتمل أن يحصل المصريون والحيثيون فى القرن السادس عشر قبل الميلاد على جند مرتزقة من جزيرة واقعة بين ايطاليا وأسبانيا فى حين أن جوالى البحر من أهل كريت لم يصلوا

غربا الى هذا المكان البعيد . ويبدو أكثر احتمالا أن الشرذون بعد اخفاقهم في الهجوم على مصر أقلموا نحو الغرب وقهروا السردنيين القدامى واستوطنوا الجزيرة وأطلقوا اسمهم عليها . كان شعوب البحر يستخدمون في ذلك الوقت أدوات من الحديد والبرونز ، وربما ساعدتهم خامات الحديد الكثيرة في سردينيا على المعيشة هناك .

وهاجر فريق من التيرهنى (Tyrrheni) احدى قبائل شعوب البحر الى ايطاليا ، وأصبحوا يدعون هناك « الاتروسكيين » . وعلى أية حال فان هذه الموجة من الهجرات قد استمرت مدة قرنين من الزمان على الأقل ، وكانت تسلسلا تدريجيا أكثر من كونها غزوا بأعداد كبيرة مرة واحدة . وقد أسهم الاتروسكيون بالشئ الكثير في نمو الحضارة الرومانية كما سنرى فيما بعد . وهناك جماعة ثالثة لها أهميتها الخاصة لنا ولو أنها لعبت دورا صغيرا في التاريخ ، وهؤلاء هم الفلسطينيون الذين نزلوا على طول الساحل الذي يعرف الآن باسم فلسطين وأعطوا اسمهم لهذه المنطقة . استوطن الفلسطينيون ذلك المكان فيما بين ١٣٠٠ و ١٠٠٠ ق . م . تقريبا . وقد وجد بنو اسرائيل الذين وصلوا في نفس الوقت تقريبا من الاتجاه المضاد ، وجدوا أن الفلسطينيين كانوا قد استولوا على كل الأراضي الساحلية ، ووقع الكنعانيون الساميون الذين كانوا في تلك المنطقة بين القادمين الجدد من الفلسطينيين والعبرانيين . كان العبرانيون عند مجيئهم الى فلسطين مازالوا في عصرهم البرونزي بينما كان الفلسطينيون يستخدمون الحديد . وقد يتذكر قارىء التوراة أن الأثمان التى كان يطلبها الفلسطينيون لسن أدوات العبرانيين الحديدية كانت أثمانا باهظة . ومن المحتمل أن سن تلك الأسلحة كان باعادة عملها من جديد أو باصلاح الأجزاء المتآكلة ، وكلا الأمرين يتطلب مهارة حدادين متمرنين . وبعد صراع طويل مذكور في سفر القضاة في التوراة تمكن العبرانيون في النهاية من هزيمة الكنعانيين والفلسطينيين ثم استوعبهم فيهم . وحسبما ورد في

كتب العبرانيين اتي الفلسطينيين من كافتور (Caphtor) وهي على الأرجح جزيرة كريت . وعلى أية حال فلسنا نرى في الزخارف المينوية (الكريتية القديمة) أثرا لرسم غطاء الرأس الفلسطيني الذي يمتازون به ، وهو خوذة حربية ذات ريش مثبت فيها تكاد تشبه تلك التي يلبسها الهنود الأمريكيون من قبيلة البلاك فوت (Blackfoot) في منطقة السهول . ولا تتفق آثار فلسطين ولا الاشارات القليلة الواردة في التوراة عن أصل الفلسطينيين مع مانعرفه عن المينويين . ويبدو أكثر احتمالا ، أن الفلسطينيين فعلوا مافعله السردينيون والثيرهينيون وكونوا مستعمرات في كريت بعد اخفاقهم في الهجوم على مصر حوالي عام ١٢٠٠ ق . م . بعد انهيار الحضارة المينوية العظيمة ، فمن الجائز أن مجموعة من الغزاة الأجانب قد ثبتوا أقدامهم هناك . وجدير بالذكر في هذه المناسبة أن أحد الرموز في قرص فيتوس (Phaetos) وهو لوحة فريدة منقوشة عثر عليها في كريت ، يمثل رأس رجل وضع فوق رأسه ما يشبه الى حد كبير خوذة القتال الفلسطينية . وكان المصريون قد اعتادوا رؤية الكريتيين المينويين الذين تاجروا معهم قرونا عدة ، وكانوا يفرقون بوضوح بينهم وبين الفلسطينيين الذين كانوا يعتبرونهم جزءا من هجرات شعوب البحر . وفي العصور التالية اصطدمت شعوب وحضارات آسيا الصغرى بالقوى الآسيوية الكبيرة التي كانت الى الشرق منهم ، أولا بالآشوريين ثم تلاهم الفرس ، وبعد ذلك الحضارة اليونانية التي أخذت توسع حدودها . ولم تترك تلك الشعوب الا أثرا قليلا في صفحات التاريخ ، ومع ذلك فمن الناحية الحضارية لا يمكن أن نعتبر ما قدموه شيئا غير قليل . وكما ذكرنا قبل الآن ، يبدو أن هذه المنطقة كانت من أوائل مراكز صناعة المعادن ويمكن أن نقول عنها انه تم فيها اختراع البرونز وصهر الحديد ، وقد لعب الاتروسكيون دورا هاما في تشكيل الحضارة الرومانية وبذلك تركوا أثرهم في الحضارات الغربية التي ظهرت بعد ذلك .

وأخيرا ، لقد تركت الحوادث في آسيا الصغرى أثرا خالدا في الأشعار
الهوميرية . كانت طروادة قريبة من الحيثيين وربما كانت على صلة بهم ،
وطالما كانت امبراطويتهم مزدهرة لم يجرؤ اغريقيو أرض القارة على مهاجمة
تلك المدينة بالرغم من أنه ربما كانت لديهم أسباب للسخط عليها أكثر أهمية
وأقل روماتيكية من قصة اختطاف هيلين . كانت مدينة طروادة مدينة صغيرة
وفي العصر الهوميري كان مجموع المساحة التي تضمها أسوارها تعادل تقريبا
المساحة التي تشغلها محطة الجراند سنترال في نيويورك . وعلى أية حال فقد
كانت في مكان استراتيجي عند احدى النقط القليلة على الساحل الايحي التي
يمكن للسفن المبحرة شمالا الى الدردنيل (Hellespont) والبحر الاسود
أن تحصل منها على الماء ، وأن ترسو أثناء الليل . فاذا لم ينتهز الطرواديون
فرصة الاستفادة من مكانهم لمحاولة السيادة على تجارة البحر الاسود فانهم
يكونون في مرتبة اقل من مرتبة البشر . وبعد معركة قادش وانهيار الحيثيين
رأى الاغريق فرصتهم سانحة امامهم للتخلص من منافس لهم منذ عهد بعيد ،
وقد فعلوا ذلك .

القسم السابع

شعوب البحر الأبيض المتوسط

الفصل الثالث والعشرون

جزيرة كريت

يعتبر اكتشاف الحضارات المبكرة في منطقة شرقى البحر الأبيض المتوسط من أعظم القصص الروماتيسكية التى عرفها علم الآثار . فالإلياذة والوديسة تتضمنان اشارات عديدة لأشياء تختلف تماما عن أى شىء عرفه الاغريق القدامى ، وتصفان مستوى من المهارة التكنولوجية التى كانت تعوزهم أيضا. ولنضرب مثلا واحدا بدرع ديوميدي (Diomede) التى كانت مزينة بصور لرجال يقطفون العنب من أحد الكروم والتى كانت مصنوعة من معادن مختلفة الألوان، فان مثل هذه الدرع لم تكن فى مستوى يفوق مهارة الاغريق القدماء فحسب ولكن ، حتى القرن الماضى ، كان أعلى من مستوى أى شعب آخر فيما عدا الشعب اليابانى . وبالرغم من أن الاغريق أنفسهم قد نظروا الى قصائد هوميروس البطولية على أنها تاريخ صحيح ، يضاف اليه مايتفق عنه خيال الشاعر من زخرف وتسيق ، فان العلماء الأوروبيين فى القرن التاسع عشر نسبوا هذه القصائد الى مملكة الخيال وجعلوا من الأبطال وحوادثهم ، آلهة كونيين وأساطير شمسية .

ولكن رجلا واحدا رفض أن يقتنع . هذا الرجل هو هنريش شليمان (Heinrich Schliemann) الذى ولد طفلا فقيرا عام ١٨٢٢ لأب كان يعمل راعيا للكنيسة ، وكان هذا الطفل من النوع الألماني المعروف أى روماتيسكيا تملكه فكرة ثابتة لا تتغير . وكتب شليمان ترجمة لحياته على قدر كبير من

الأهمية أخبرنا فيها كيف أن عاطفته نحو الأدب الاغريقى الكلاسيكى قد بدأت وهو طفل صغير ، كان يقطن فى قريته التى نشأ فيها مسكراً فقيراً كان قد درس فى أيامه السابقة الدراسات الكلاسيكية (اليونانية - الرومانية) ، وكان هذا الرجل عندما يثمل يبدأ فى تلاوة قصائد هوميروس بأصلها الاغريقى . وكان شليمان الصغير يدخر دراهمه الى أن يتجمع عنده ما يكفى لشراء الشراب اللازم لهذا الرجل ثم يستمع الى أبيات هوميروس المثيرة ، وبالرغم من أنه لم يكن يفقه منها كلمة واحدة ، فإن دموعه كانت تنحدر على وجنتيه من شدة التأثر ، وصمم على أنه حينما يشب سيبحث وينقب عن مدينة طروادة وقد وعد أن يأخذ معه الى هناك فتاته الصغيرة التى كانت اول حبيبة تفتح لها قلبه . وبالرغم من أن الفتاة قد انتهت أمر حبها بعد قليل فقد احتفظ بهذا الحلم الطموح خلال سنى فقره ، وحتى فى الوقت الذى كان يعيش فيه كعامل متجول لا يستقر له قرار . وفى النهاية استطاع أن يكون ثروة عن طريق تهريب الشاى الى روسيا ، وهى مهنة كانت تضارع فى ذلك الوقت من حيث احترامها وأرباحها ، أعمال التهريب غير المشروعة التى كان لها فى الولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٢٠ سوق رائجة . وفى عام ١٨٧٠ عندما أصبح فى الثامنة والأربعين من عمره أصبح قادراً على تحقيق آماله .

ولكى يعد نفسه لمهمة احياء مدينة طروادة علم شليمان نفسه اللغة الاغريقية كما تبهر فى دراسة هوميروس ورفض أن يقبل تحديد المكان الذى كان يظن فى ذلك الوقت أنه موقع طروادة لأنه كان يفتقر الى وجود بعض العيون المائية التى ورد ذكرها فى الالياذة . والى جانب ذلك ، كانت هناك أسباب أخرى لهذا الرفض ، وهى أن هذا المكان كان يبعد كثيراً عن الشاطئ ، الأمر الذى يجعل من المستحيل على آشيل (Achilles) أن يتبع أثر هكتور حول أسوار المدينة مالم يكن الاثنان قد انهمكا فى عملية تسلق شاقة للصخور . وأخيراً ، استقر رأيه على راية كانت تقوم عليها قرية حصارليك (Hissarlik) على

أنها الموقع الأكثر احتمالا ، وبدأ أعمال التنقيب بهمة عظيمة ولكن مع قليل من الكفاية الفنية. وفي أثناء عمله هناك ناضل دون جدوى، وكشف عن بقايا عدد غير قليل من طبقات المدينة المتراكمة فوق بعضها البعض ، والتي أثبتت أن هذا الموقع كان أهلا بالسكان ابتداء من العصر النيوليتي حتى العصور الرومانية.



اتناء من العصر المينوى

وفي أحد المستويات الذي ثبت فيما بعد أنه أقدم من طروادة هوميروس بعدة قرون ، عثر على مجموعة من الأدوات المصنوعة من الذهب التي كان من الواضح أن أصحابها خبأوها على عجل واطلق عليها في سرور اسم «كنز بريام»

وقد أغرت الشائعات التي انتشرت حول الكنز قطيعا جائعا من الموظفين الأتراك بشليمان ، ووجد نفسه مضطرا الى ترك العمل في «حصارليك» قبل أن يقضى على الموقع قضاء تاما .

وانتقل بعد ذلك الى الأراضى الاغريقية حيث بدأ العمل عند قرية ميسين (Mycene) وهي المكان الذائع الصيت الذي كان يحتله الأتريديون ، وهو البيت الملكى الذى كان ينتمى اليه الملك أجا ممنون (Agamemnon) وقد قال عنه الكاتب الرومانى پوزانيوس (Pausanias) الذى كان قد كتب ما يشبه الدليل السياحى عن بلاد اليونان فى ذلك الوقت ، ان مكانا ميعينا فى قرية ميسين كان أهل المدينة يرشدون اليه السائحين على أنه قبر أجاممنون وبالحفر فى المنطقة التى أشار اليها پوزانيوس فى كتاباته كشف شليمان عن عدد غير قليل من المقابر الملكية فيها أدوات نفيسة يصعب على العقل تصديقها . وعثر فى واحدة منها على هيكل عظمى لرجل طويل غطى وجهه بقناع من الذهب بأسفل لحيته وبجانبه سيف رائع من البرونز . وفى مقابر أخرى عثر على ثروة من الأدوات المعدنية كانت أكثرها روعة خناجر مجللة بمناظر لرجال يصطادون الأسود ، وقطة متوحشة تتعقب طيورا بين أعواد الغاب ، وصفوف من نبات السوسن ، وكلها مزخرفة ومطعمة بمعادن ذات ألوان مختلفة . ومن المكتشفات التى أذهلت الناس اذ ذاك كأس من الفضة نقشت على مقابضها أشكال من الطيور ، واذا ما أطلقنا العنان قليلا للخيال فمن المحتمل أن يقول قائل ان هذه الكأس هى كأس نستور (Nestor) الحقيقية التى جاء وصفها فى الالياذة . وأبرق شليمان لامبراطور المانيا قائلا «قد اكتشفت قبر أجاممنون» ثم مات سعيدا بعد ذلك بوقت قصير .

ونعلم الآن أن هذا لم يكن قبر أجاممنون لأن تاريخه يرجع الى عصر لا يقل عن ثلاثة أو أربعة قرون قبل أيام أجاممنون ، ولكن جهود شليمان قد كشفت عن فصل مفقود من التاريخ الاغريقى . ولو قدر لشليمان أن يعيش بضع

سنين أخرى لكان قد أكمل عمله باكتشاف مركز هذه الحضارة الايجية العظيمة لأنه قبل أن توافيه المنية كان قد وضع الخطط اللازمة للحفر في جزيرة كريت. وكما حدث فعلا ، أجرى أعمال الحفر في جزيرة كريت علماء آخرون للآثار أخصهم بالذكر السير آرثر ايثانز (Sir Arthur Evans) الذي كرس حياته للكشف التدريجي عن موقع مدينة نوسوس (Knossos) العظيمة حيث بلغت الحضارة الكريتية ، فيما يبدو ، أوج عظمتها . ولسوء الحظ ، اتضح أن إعادة بناء الحضارة الكريتية تتطلب الاستعانة بما خلفه الانسان من أدوات ومن مبان ومن رسوم على الجدران بالإضافة الى بعض الأساطير الاغريقية . وللتحقق من صحة هذا العنصر الأخير ، وهو عنصر الأساطير الاغريقية ، يجب على المرء أن يتذكر أن الفترة التي تفصل بين الحضارة الكريتية وهي في أوج عظمتها ، وبين حضارة أثينا وهي في عنفوانها كانت تقريبا نفس الفترة التي تفصل بين انجلترا ابان الغزو النورماندي لها وانجلترا اليوم ، وان هذه الأساطير وصلت إلينا عن طريق النقل من فم الى فم على مر العصور . استطاع الكريتيون القدماء أن يصلوا الى اختراع نوع من الكتابة كان من الواضح أنه مزيج من علامات المقاطع والعلامات الدالة على المعاني ، وحتى لو أمكن حلها فانها لن تساعدنا الا قليلا لأنهم لم يخلقوا وراءهم نقوشا طويلة . (١) وقد يكون هذا في حد ذاته ذا دلالة ومغزى ، لأنه يدل على أن الكريتيين لم يتعلموا حكاهم كما كان الحال مع ملوك بلاد ما بين النهرين وفراعنة المصريين ، اذ أن معظم أمثلة الكتابة الكريتية التي وصلت إلينا حتى الآن ما هي الا بطاقات كانت تستخدم على ما يظهر كعلامات مميزة لطرود البضائع .

والحضارة الكريتية قد استمدت أصولها من نفس المركز الحضاري في

(١) أعلنت بعض المحافل العلمية منذ سنوات قليلة نجاح بعض علماء الدراسات الكلاسيكية في الوصول الى مفتاح حل تلك اللغة واعطوا بعض الامثلة لتأييد ذلك ، ولكن الدراسات الكاملة لم تنشر بعد . (المترجم)

جنوب غربى آسيا ابان العصر النيوليتى ، وهذه جاءت بدورها من الحضارات القديمة الأخرى التى تحدثنا عنها قبل الآن . وعلى أية حال ، فانه يبدو انها قد تأثرت بالحضارة المصرية أكثر من تأثرها بأى حضارة أخرى فى آسيا . وتقع جزيرة كريت فى منتصف الطريق بين مصر والأراضى الأغريقية ، وهو موقع ذو فائدة عظيمة لهم ، اذ جعل فى امكان الكريتين السيطرة على نقل التجارة بين هذين المركزين فيما بعد . وحدثت ، فيما يبدو ، أولى عمليات الاستقرار فى جزيرة كريت حوالى عام ٥٠٠٠ ق . م . ، ومن المحتمل أن الذين فعلوا ذلك أتوا مهاجرين من الأراضى الاغريقية . كانت حضارتهم نيوليتية بسيطة ، وكان الوصول الى كريت عن طريق التنقل من جزيرة الى أخرى دون حاجة الى عبور مايزيد على الخمسين أو الستين ميلا فى بحر مفتوح . وقد يكون هذا ممكنا جدا لو أن المهاجرين القدماء استخدموا قوارب صغيرة مصنوعة من جذوع الشجر وفى طقس هادىء . أما من ناحية الجنس ، فان هؤلاء المهاجرين الذين استقروا فى الجزيرة كانوا ذوى رءوس طويلة وشعر أسود ، كما كانوا ذوى قوام نحيف شأنهم فى ذلك شأن سكان منطقة البحر الأبيض المتوسط . وحتى فى العصور الكلاسيكية لم يتكلم سكان الجزيرة الذين كانوا يعيشون فى المناطق النائية اللغة الاغريقية . ونستطيع أن نحكم اعتمادا على هذه الحقيقة ، وعلى وجود النقوش المينوية (الكريتية القديمة) ، بأن اللغة الأصلية التى كانت سائدة فى الجزيرة لم تكن لغة من اللغات الهندية - الأوروبية .

وتوثقت العلاقات مع مصر ، فيما يبدو ، قبل نهاية عصر ما قبل الأسرات فى مصر أى حوالى عام ٤٠٠٠ ق . م . على وجه التقريب ، ولهذا ظهرت عناصر مصرية كثيرة فى جزيرة كريت فى الألف السنة التالية لدرجة جعلت بعض المختصين يعتقدون أنه كانت هناك هجرة حقيقية من مصر . وفى العصر الكلاسيكى كان الكريتيون مشهورين بشيئين ، احكامهم للرماية بالقوس .

وبراعتهم في الكذب والخداع . ويبدو أنهم كانوا يستخدمون القوس المركب حتى في العصور المينوية ، وربما عرفوه من صلاتهم التجارية مع آسيا الصغرى . أما الكذب والبهتان فقد كانا دون ريب تطورا محليا لم يأخذوهما عن غيرهم وهناك عبارة اغريقية كلاسيكية تقول « انه يكذب مثل الرجل الكريتي » وهي جملة تقرر بتفوقهم في فن لا يعتبر الاغريق فيه قوما ناشئين .

وحتى في العصور النيوليتية ، كانت جزيرة كريت دون شك ، منطقة فقيرة نسبيا من الناحية الزراعية . ومع ذلك ، فقد كانت الجزيرة عامرة بالغابات وكانت هذه الغابات تمدّها بالأخشاب اللازمة لبناء السفن ، كما أن شجرة الزيتون كان يناسب زراعتها تلك المنحدرات الحجرية التي تخلّفت بعد قطع الغابات ، ويبدو أن الكريتيين كانوا من أوائل الشعوب التي دجنت زراعة هذا النوع من الأشجار . وليست غابات أشجار الزيتون ذات فائدة إلا بالنسبة للسكان المستقرين تمام الاستقرار ، لأن هذا النوع من الأشجار يحتاج الى ما يقرب من ثلاثين عاما قبل أن تتم الشجرة نموها وتأتي بأعظم ثمارها ، ثم تستمر على ذلك نحو مائة عام . وفي جميع عصور تاريخ جزيرة كريت كان زيت الزيتون أحد الصادرات الرئيسية للجزيرة . أما استخدامهم للفخار الدقيق الذي كان ينتج محليا للتعبئة الجميلة لهذا النوع من المنتجات فقد تحدثنا عنه قبل الآن .

ويبدو أن الحيوان الداجن الرئيسى في جزيرة كريت كان الماعز ، أما الخيل فقد وصلت الى الجزيرة قبل انتهاء الحضارة المينوية ولكنها لم تلعب دورا كبيرا في تلك الجزيرة . وكانوا يحتفظون أيضا بقطعان الماشية ، وكان للثيران صلة باحتفالاتهم ودياتهم . ومع ذلك ، فلا بد أن الكريتيين كانوا يحصلون على معظم الطعام الذى يحتوى على المواد البروتينية من السمك . وقد دفعهم فقر التربة الكريتيّة والقرب من البحر الى السفر بالبحر والى التجارة ، فكانوا أول شعب في التاريخ يصل الى حضارة ذات طابع تجارى حديث . وفي خلال

العصر الذى كانت فيه جزيرة كريت دولة قوية ، كان الكريتيون يعيشون تماما كما كان يعيش الانجليز فى القرون الحديثة ، أى عن طريق سيطرتهم على التجارة فى البحار وعن طريق بيعهم لمنتجات بلادهم . ولا بد أنهم كانوا يستوردون معظم طعامهم ، فقد كانت جزيرة كريت مزدهمة بالسكان حتى فى أيام هوميروس ، عندما كانت مدنتهم فى حالة تدهور نسبي . وتتحدث قصائد هوميروس كثيرا عن « كريت المزدهمة بالسكان » اذ دهش الاغريق فى ذلك الوقت دهشة شديدة عندما رأوا المدن الكثيرة وازدحام الطرقات فى الجزيرة .

وما ان حل عام ٣٠٠٠ ق . م . حتى كانوا يأتون بالنحاس عن طريق التجارة مع جزيرة قبرص ، وقد وردت الكلمة الانجليزية الدالة على النحاس (Copper) فى لغات عديدة ، وهى تعنى فى حقيقة الأمر « معدن قبرص » . أما معادن البرونز والفضة والذهب ، فقد كانت معروفة لهم منذ حوالى عام ٢٤٠٠ ق . م . ، ولما كانت هذه الجزيرة فقيرة فى معادنها ، فلا بد أن هذه المعادن قد وصلت اليهم عن طريق التجارة ، ولكن معدن الحديد لم يصل الى جزيرة كريت الا بعد انتهاء المدينة المينوية ، ومن المحتمل أنه جلبه اليها أولئك الفلسطينيون الذين ذكرناهم آنفا . ونجح الفنانون الكريتيون حوالى عام ٢٤٠٠ ق . م . ، ولما كانت هذه الجزيرة فقيرة فى معادنها ، فلا بد يندر أن نجد مثيلا له ، وجربوا جميع أنواع المزج بين المعادن المختلفة ، وبرعوا فى عملهم حتى استطاعوا أن يرسموا - لو صح استخدام مثل هذا التعبير - ما يشاءون بالمعادن المختلفة الألوان . ولم يوجد الا القليل من أمثلة هذا النوع فى الجزيرة نفسها ، وان الانسان ليعجب ما اذا كانت هذه المنتجات قد قصد بها قبل كل شئ أن تصل الى أيدي الأمراء غير الكريتين الذين كانوا يعيشون فى أرض القارة نفسها حول شواطئ البحر الأبيض وأن الفنانين من أهالى كريت كانوا ينتجون تلك الأدوات الفاخرة لأجلهم ، أو ربما كانت

الزخارف على المعادن زاهية اللون الى درجة لم يستطع الذوق الكريتي المرفه أن يتقبلها .

وعثر على أوان من الفخار في أقدم القرى الكريتية ، وبالرغم من العلاقات الكثيرة التي كانت تربطهم بمصر ، حيث كانت الأساليب الفنية في صناعة الفيانس (الأشياء المزججة الطلاء) متطورة جدا ، فإن معظم أوانيهم غير مزججة السطح ، ولكن بالرغم من ذلك فإن أشكالها بديعة ولم تكن زخارفها جميلة فحسب ، ولكنها كانت مرسومة بحرية وبمهارة تظهران مهارة صانعيها ، ولا نجد أواني فخارية تضارعها في جمالها الفني حتى جاء العصر العظيم الذي نبغ فيه الفنانون الاغريق الذين تخصصوا في رسم الأواني .

وكان المينويون أيضا صناعا مهرة في حفر الخشب ، بالرغم من أنه لم يبق مثل من عملهم في هذا الفن . ونعرف أنهم كانوا يصنعون العربات الحربية وكانوا يبنون السفن التي تمخر عباب البحر ، ويتطلب كل من النوعين رسما تمهيدا دقيقا ، ومهارة في النجارة ، ومن الأمور الطريفة في هذا الموضوع أنه من بين الأدوات المينوية الدقيقة التي عثر عليها توجد بقايا لما يبدو أن يكون منشارا كبيرا ذا سلاح قاطع من البرونز كان يستخدم على الأرجح في نشر ألواح الخشب اللازمة لبناء السفن . وهناك أدوات مينوية أخرى تشبه الى حد كبير الأدوات اليدوية الأوروبية الحديثة أكثر مما تشبه مثيلاتها من أدوات بلاد ما بين النهرين أو مصر . وفي امكان الصانع الحديث أن يستخدمها مع قليل من التغيير فيما اعتاد عليه من مجهود عضلي .

وقد اعترف الاغريق المتأخرون بروح الابتكار وبالمهارة الفنية التي كانت للكريتين وذلك في اسطورتهم عن ديدالوس (Daedalus) ، رئيس الصناع الفنيين الذي صمم آلات عديدة ليستخدمها سيده الملك . وعلى الأقل فإن واحدة من مخترعاته التي نال عليها الثناء ، وهي عمل كرة داخل فجوة تستقر فيها وبذلك تستطيع أن تتحرك حركة مستمرة هي إحدى المخترعات

الكريتية . وكما تقول الأسطورة ، فعندما فقد ديدالوس عطف الملك هرب مع ابنه ايكاروس (Icarus) بوساطة أجنحة صناعية ولا تزال قصة ايكاروس ومصيره عندما غامر واقترب جدا من الشمس ، مثلا مألوفا على شدة الاعتزاز بالنفس التي تلقى بصاحبها الى التهلكة .

ويمثل الفن المينوى ازدهارا مبكرا في قوة ملاحظة الطبيعة ومحاولة عمل نسخة منها مع الاحتفاظ بالاتزان والتجانس في الرسم، الأمرين اللذين أصبحا ميزة للاغريق المتأخرين .

وكان الفن المينوى - وهو في ذلك مثل الفن الاغريقى في العصر الكلاسيكى المتأخر ، زاخرا بحب الحياة ، فلم يرسم فنانونهم آلهة مخيفة تعيش بعيدا عنهم أو ملوكا مؤلهين ، ولكن رسموا أشخاصا سعيدين معتزين . كانت أواني الفخار المينوية مزخرفة بأشكال الزهور وبأشكال متصلة بحياة البحر، وكانوا يرسمونها بصورة طبيعية تثير الدهشة . وهناك أشكال أخرى ، وخصوصا حيوان الدولفين ، استخدموها كحليات متكررة في أفاريز جدران القصور المينوية .

وهناك ظاهرة تلفت النظر في الفن المينوى وهى صغر الحجم الذى يميز معظم الأدوات التى كانوا يصنعونها . فقد عثر على تماثيل صغيرة من الواضح أنها صنعت لأجل الاحتفالات أو الطقوس ولكن لم يعثر على تماثيل بالحجم الطبيعى ، وهذا على عكس الأسلوب المستخدم فى زخرفة جدران قصر مدينة نوسوس (Knossos) حيث نجد كثيرا من الصور بالحجم الطبيعى. بل ان أحد الافريزات يحتوى على تماثيل لرجال أكبر من الحجم الطبيعى وتبرز من سطح الجدار ، ومصنوعة من الجبس . ونحن نعرف القصة الأسطورية الخاصة بالتمثال المصنوع من البرونز الذى صنعه ديدالوس ليكون حارسا للملك مينوس (Minos) كما أن هناك عددا قليلا من التماثيل البرونزية الصغيرة التى صبت بمهارة واتقان . وان المرء ليتساءل عما اذا لم يكن هناك تماثيل

مصنوعة من المعدن في حجم الانسان الطبيعي أو أكبر منه وأنها قد زالت من الوجود واختفت خلال أعمال السلب العديدة التي تعرضت لها الجزيرة منذ عام ١٤٠٠ ق.م. وما بعدها . وسواء آكانت هناك تماثيل كبيرة أم لم تكن ، فإن التماثيل ذات الحجم الصغير التي اتتجها الفن المينوي تدل على مهارة غير عادية ، كما أنها طبيعية الأسلوب . والوجه الصغير لأحد التماثيل العاجية الصغيرة الذي يمثل إحدى الكاهنات ، عمل فنى تملؤه الحيوية ويأسر النفس بعدم انتظام الملامح فيه مما يحملنا على الاعتقاد بأن هذا الرأس ليس الا صورة صادقة من صاحبه . وهناك قطعة أثرية أخرى لم يبق منها لسوء الحظ الا قطع من أجزاء من الموضوع المحب اليهم وهو رياضة الثيران وهو جزء من تمثال من العاج لأحد الرياضيين وقد نحت بدقة كبيرة ، صورته الفنان وهو في وسط وثبته ، ويبدو أنه كان مثبتا يسلك من الذهب فوق تمثال الثور .

وبفضل الرسوم التي على الجدران ، وبفضل التماثيل الصغيرة أصبح في استطاعتنا أن نتخيل التفاصيل المختلفة للحياة الخاصة في كريت وما كان يستخدمه أبناؤها من عتاد . كانت الملابس العادية للشبان عبارة عن ثقبه صغيرة من القماش تلف حول الوسط وحزام عريض لجعل الخصر يبدو نحيلًا . وكان الرجال المتقدمون في السن يرتدون ملابس طويلة ، كما كانوا على الأرجح يرتدون عباءات طلبا للدفء أو في المناسبات الهامة . أما ملابس السيدات فانها تجعلنا نحس عند النظر اليها بأنها حديثة ، ومن العصر الحاضر . فقد كان الجزء الأعلى من الرداء يتكون من قرطص صغير (بوليرو ، صديريه) ذي أكمام قصيرة وترتدى فوقه أحيانا قميصا « بلوزة » من نسيج أبيض رقيق . ومع هذه الملابس كانت النساء يلبسن ازارا يشبه الناقوس في جزئه الأسفل أو «بيجاما» فضفاضة ومزركشة بزخارف متداخلة زاهية الألوان ، لأنهن كن يحبين الألوان الكثيرة . أما أحذية كل من الرجال والنساء فكانت حديثة الشكل تماما ، وكان الرجال يظهرون ، في بعض الأحيان ، وهم يحتدون نعالا «صنادل»

ولكنهم في أغلب الأحوال كانوا يلبسون أحذية متينة الصنع تشبه تماما أحذية الجيش في الميدان . أما السيدات فكن يلبسن أخفافا « شبشب » مصنوعة من السيور الجلدية وذات كموب عالية تشبه تماما تلك التي تعرض في محلات الشوارع الرئيسية في المدن الكبرى في أيام الصيف . وكن يرتدين أيضا قبعات كبيرة مزركشة بألوان زاهية تصلح لأن تكون من مصانع ليلي داشيه (Lily Daché) وكان كلا الجنسين يسرف في التزين بالذهب والجواهر ، وتوحى إلينا الأشكال المختلفة لتفاصيل الملابس التي نراها في الرسوم والتماثيل الصغيرة، بأن السيدات المينويات، تماما مثل سيداتنا، كن يحبن تغيير أزيائهن حسب تغير « الموضة » ، أما المحاربون المينويون فكانوا يرتدون خوذة مرتفعة من البرونز ، ولكنهم لم يلبسوا أى وقاية معدنية فوق الجسد . أما سلاح الدفاع الرئيسى لديهم فهو درع كبيرة تشبه رقم ثمانية في الأعداد الأفرنجية 8 ، وتصميمه على هذا الشكل يتيح لمن يلبسه مكانا يستطيع منه أن يستخدم الحربة أو السيف ، ولكنها كانت دون شك نقطة ضعف في صلاحيته للدفاع . وربما يتذكر القارئ ما ذكره هوميروس في قصائده من

أن أكثر الأبطال كانوا يطعنون في جنوبهم في وسط الجسم وهو المكان الذى لم تستطع الدرع المينوية أن تعطيه الا القليل من الحماية . وكانت الأسلحة الرئيسية تتكون من الرمح والسيف ، أما البلطة ذات الحدين القاطعين التى لابد أنها كانت فى الأصل بلطة القتال الحقيقية ، فقد أصبحت فيما يبدو ، تستخدم فقط فى المناسبات الرسمية فى أيام العصر المينوى ، أما السيوف فقد كانت طويلة ومستقيمة ، وعرفوا أيضا نوعا آخر من السيوف البرونزية القصيرة التى كانت مدمية فى نهايتها ثم تتسع قليلا قليلا حتى تبلغ أقصى سعتها عند المقبض . وكانت مقابض السيوف تصنع من الذهب أو العاج أو البلور الصخرى وكانت تزخرف زخرفة كبيرة ، وقد تطورت هذه السيوف من الخناجر التى كانت أقدم منها ، والتى كانت تستخدم كثيرا فى الحرب .

ولسوء الحظ ، ليس لدينا الا معلومات ضئيلة عن صناعة بناء السفن في جزيرة كريت، وكانت من أهم الصناعات التي تقدموا فيها في الناحية التكنولوجية، ويلوح أنهم كانوا أول الشعوب التي قامت ببناء السفن الكبيرة التي تصلح للسفر في البحار . ونستطيع أن نقول ، استنادا الى النقوش المحفورة على فصوص الخواتم والرسوم التي نراها من آن لآخر على الأواني الفخارية ، أن هذه السفن كانت طويلة غير عريضة ، تسير بالشرع ولها صف واحد من المجاديف . وكان لهذه السفن سطح يغطي طولها بأكمله ، ولها صار واحد أو صاريان أو ثلاثة صوار ذات أشعة مربعة . وكان مقدم السفينة ومؤخرها مرتفعين ويستديران استدارة شديدة ، وكان الجزء الأوسط من مقدم السفينة يبرز الى مسافة كبيرة ، وربما كان ذلك التصميم لأجل اعداد تلك السفن للتغلب على غيرها عند الاصطدام بها اذا كان هناك قتال ، اذ لم يكد العصر المينوى يقترب من نهايته حتى كانت سفنهم الحربية مجهزة بكبش بارز غطيت نهايته بالبرونز فهم اذن مخترعو تلك الآلة التي أصبحت التكتيك البحري الرئيسي في جميع أيام اليونان والرومان . وما هو جدير أيضا بالذكر أن المينويين كانوا أول الشعوب التي توصلت الى عمل الهلب بشكله الذي لا يزال عليه حتى الآن، بما في ذلك الجزء الذي يتشبث بالارض أو الحبال المتصلة به. فاذا أحسن البحارة التجديف ، كان في استطاعة السفن المينوية أن تكون سريعة وسهلة الحركة ، وقد مكنت هذه السفن أصحابها المينويين من تأسيس أول امبراطورية بحرية في التاريخ . وليمكنوا من الاحتفاظ بها ، أقاموا القواعد البحرية حول شواطئ شرقى البحر الأبيض المتوسط . أما قواعدهم في دلتا النيل فقد استأجروها من مصر (١) ، ولكن القواعد التي أقاموها في مناطق أقل تحضرا فمن الأرجح أنهم أقاموها بالقوة، وبذلك كانت هذه القواعد أول الأمثلة على الاستعمار العمد الذي وصل الى أقصى مراحل على أيدي المدن الأغريقية

(١) لست أعرف أى سند تاريخي يؤيد هذا القول .

(المترجم)

التي جاءت فيما بعد . وفي الوقت الذي كانت فيه هذه القواعد ذات فائدة رئيسية للتجارة ، فان ذلك لم يمنع المينويين من الانغماس في القرصنة . واني أشير هنا الى ما جاء في الأوديسا عندما سأل الملك نستور تليماكس بن أوديسيوس متأدبا عما اذا كان تاجرا أو قرصانا ، فالحرفتان كانتا تعتبران محترمتين تماما في ذلك الوقت كما كانت كل منهما مجرد وسيلة لحل مكان الأخرى للحصول على ما كان يريده المسافر .

أما الجماعات الكريتية فانها ، فيما يبدو ، كانت أكثر ازدهارا من أي حضارة من حضارات المدن القديمة . فمن المؤكد أن الفائض الاقتصادي كان يوزع بطرق أكثر عدلا في المساواة . كانت المدن المصرية تتكون من عدة معابد عظيمة ومن قصور محاطة بكثير من المنازل الحقيبة . وفي بلاد ما بين النهرين كانت هناك طبقة وسطى أكبر من مثيلتها التي كانت في مصر ، ولكن حتى في بلاد ما بين النهرين فان نسبة عائلات الطبقة الوسطى كانت على الأرجح أصغر بكثير مما كانت عليه في جزيرة كريت .

ومن الأرجح، أن أغلب سكان المدن المينوية كانوا من الطبقة البورجوازية، أما قراهم فكانت من نوع القرى التي لا تحيط بها أسوار وكان لكل منها هيكلها الديني الذي كان بعيدا عن المنازل وكان مركزا لنشاط الجماعة . أما المنازل فكانت على ما يبدو تبنى من الخشب والجص ، وفيما عدا سقفوها المستوية ، فانها تشبه الى حد كبير الأكواخ الانجليزية من طراز عهد الملكة اليزابيث . كان هناك عدد وافر من النوافذ التي كانت ، اذا صح حكمنا عليها من دراسة الصور ، تغطي بمادة داكنة نصف شفافة ربما كانت من رقيق الجلد المدهون بالزيت . أما النبلاء والملوك فكانوا يملكون منازل واسعة ، ولكن لم يكتشف حتى الآن غير منزل واحد فقط من ذلك النوع المتسع الكبير حقا . ولم يكتشف حتى الآن أي مبنى يمكن أن يقال عنه انه كان مسكنا للارقاء فربما كان المجدفون في السفن الكريتية ، مثل زملائهم في السفن الاغريقية ، الى

وقت معركة سالاميس ، من الرجال الأحرار ، وكانوا من بحارة السفينة . وربما كان هناك بعض الأرقاء الذين يعملون في المنازل وهو خير حل لمشكلة الخدم قبل العصر الآلى ، ولكن أولئك العبيد لم يكونوا فيما يبدو كثيرون العدد ، وفى الوقت ذاته لم يكن وجودهم ذا أثر هام من الناحية الاقتصادية . وبالرغم من أن جزيرة كريت على ما يظهر ، لم تكن من الناحية السياسية موحدة الى ما يقرب من قرن من الزمان قبل انتهاء المدينة المينوية ، فإن القرى الكريتيه كلها كانت مدنا مفتوحة ، فقد جعلت سيطرة المينويين على البحر دفاعهم ضد الغزو الأجنبى أمرا لا ضرورة له . ويبدو أنه لم يكن هناك أى نوع من التحصينات فى الجزيرة ، الأمر الذى يوحى بأنه لابد أنه كان بين المقاطعات المختلفة نوع من التنظيم التحالفى . ويبدو أن الكريتيين كانوا يعيشون فى سلام مع بعضهم البعض ، بغض النظر عن المنازعات العادية التى تحدث بين أفراد العائلة الواحدة . ومثل هذه الحالة كانت مناقضة تماما لما كانت عليه الأمور فى البلاد التى كانت فى أرض القارة .

واكبر المباني فى جزيرة كريت هو البناء العظيم فى نوسوس الذى يسمى عادة قصر الـ « مينوس » ، ومينوس هو لقب الملوك - الكهنة الكريتيين ، كما كان اسم فرعون هو اللقب المصرى للملوك المؤلهين . وكان القصر يمثل مجموعة من المباني عظيمة الاتساع تمت على ما يظهر مع مرور بضع مئات من السنين حتى وصل عددها الى أكثر من ألف حجرة . لم تكن حجرة واحدة من هذه الحجرات واسعة جدا ، كما أن نوع البناء نفسه كان من ذلك النوع الذى يسهل تشييده دون حاجة الى استخدام جماعات كبيرة من العمال . وكان القصر يحتوى على حجرة للعرش وعلى حجرات للنوم والأكل لجماعة يتحتم أن يكونوا من أفراد أسرة حاكمة ، ولكن أكثر مباني هذا البناء كانت مشغولة بالمخازن والحوانيت . ويبدو أنه كان مركزا للجماعة ومصنعا أكثر من كونه قصرا . وكان فى حجرة العرش عرش من الجبس وعلى جانبى الحائط رسم

أسدين مجنحين ولكل منهما رأس نسر (Griffins) كحارسين . وفي القاعات الخاصة بسكنى الملك كانت هناك الحمامات ودورات المياه وهى تظهر أكثر حداثة ورقيا من مثيلاتها فى معظم قرى جزيرة كريت فى العصر الحاضر . وكان هناك نظام جيد للمجارى تتصرف بوساطته مياه المطر عندما تسقط فوق السقف فتندفع بسرعة فى بالوعات المجارى وتدفع ما أمامها وتبقى البالوعات دائما نظيفة . وكان لمواسير المجارى فتحات تسمح للعمال بالنزول اليها لأعمال التنظيف والإصلاح ، لقد كان الكريتيون حقا أول مهندسين صحيين فى التاريخ . ويتفق الجمع بين القصر والمصنع فى المبنى العظيم فى نوسوس مع أهمية التجارة والمصنوعات فى الاقتصاد الكريتى . فقد بدأت التجارة بين كريت ومصر فى عهد مبكر حوالى عام ٤٠٠٠ ق . م . ، وما حل عام ٢٠٠٠ ق . م . حتى كانت العلاقة أكثر توثقا . ورأى المصريون أن بعض القطع الفنية الكريتية أهل لأن تدفن فى مقابر الفراعنة المصريين ، كما نرى فى المناظر المرسومة على جدران المقابر المصرية مناظر تمثل وصول التجار الكريتين بملابسهم وسلعهم التى امتازوا بها . وكان المينوس الكريتى نفسه يتاجر مع فرعون مصر ، بالرغم من أن هذا النوع من التجارة كان يطلق عليه اسم محترم وهو تبادل الهدايا . وقد عثر على نسخة من خطاب من أحد الفراعنة يشكو فيه للمينوس من أن الشحنة الأخيرة من زيت الزيتون لم تكن حسب المواصفات . ولا بد وأنه كان هناك تجار آخرون كثيرون ، وإن العثور على ما يمكن أن يوصف بأنه منازل خلوية يوحى بوجود طبقة غنية ممن يسمون أمراء التجار .

ويبدو أن أرباح التجارة والمصنوعات الكريتية قد اتاحت للسكان المحليين فسحة من الوقت لممارسة الرياضة التى يشهدها الجمهور . وكان من بين مجموعة مباني نوسوس مسرح صيفى فى الهواء الطلق كان يستخدم ، اعتمادا على الرسوم التى على الجدران ، لمناوشة الثيران ، ذلك النوع من الثيران المتوحشة التى كانت تعيش فى أوروبا فى ذلك العهد ، وهى تشبه الى حد كبير الثيران

المقاتلة الأسبانية في العصر الحديث، ولكنها كانت أكبر حجما وأكثر توحشا. ولدينا بعض الكئوس الذهبية من عصر متأخر بعض الشيء وعليها نقوش تمثل صيد الثيران المتوحشة بالشباك ، وتبين رسوم الجدران صور شبان وقتيات يرتدون ملابس تغطي الخصر فقط وأحذية ، وهم يحاولون مناوشة هذه الحيوانات الخطرة . ويبدو أن المهارة في ذلك هي الوقوف أمام الثور المهاجم والقبض على قرنيه ثم الوثب على ظهره عند محاولة نطحه للرياضي ، وكان مثل هذا العمل يتطلب حسن استخدام اللحظة المناسبة لذلك ، مع مهارة رياضية فائقة . ولما كان الذين يناوشون الثور غير مسلحين فلم يكن يلحق بالثيران أى أذى ولكن الذين كانوا يناوشونه يتعرضون لاصابات كثيرة . ويبدو أنه كان للثيران صلة ما بالآلهة الاشتونية (Cthonic) في الديانة القديمة في منطقة البحر الأبيض المتوسط . وكان لهذا النوع من الرياضة اذا صح للمرء أن يسميها بهذا الاسم ، صلة بالديانة على الأرجح .

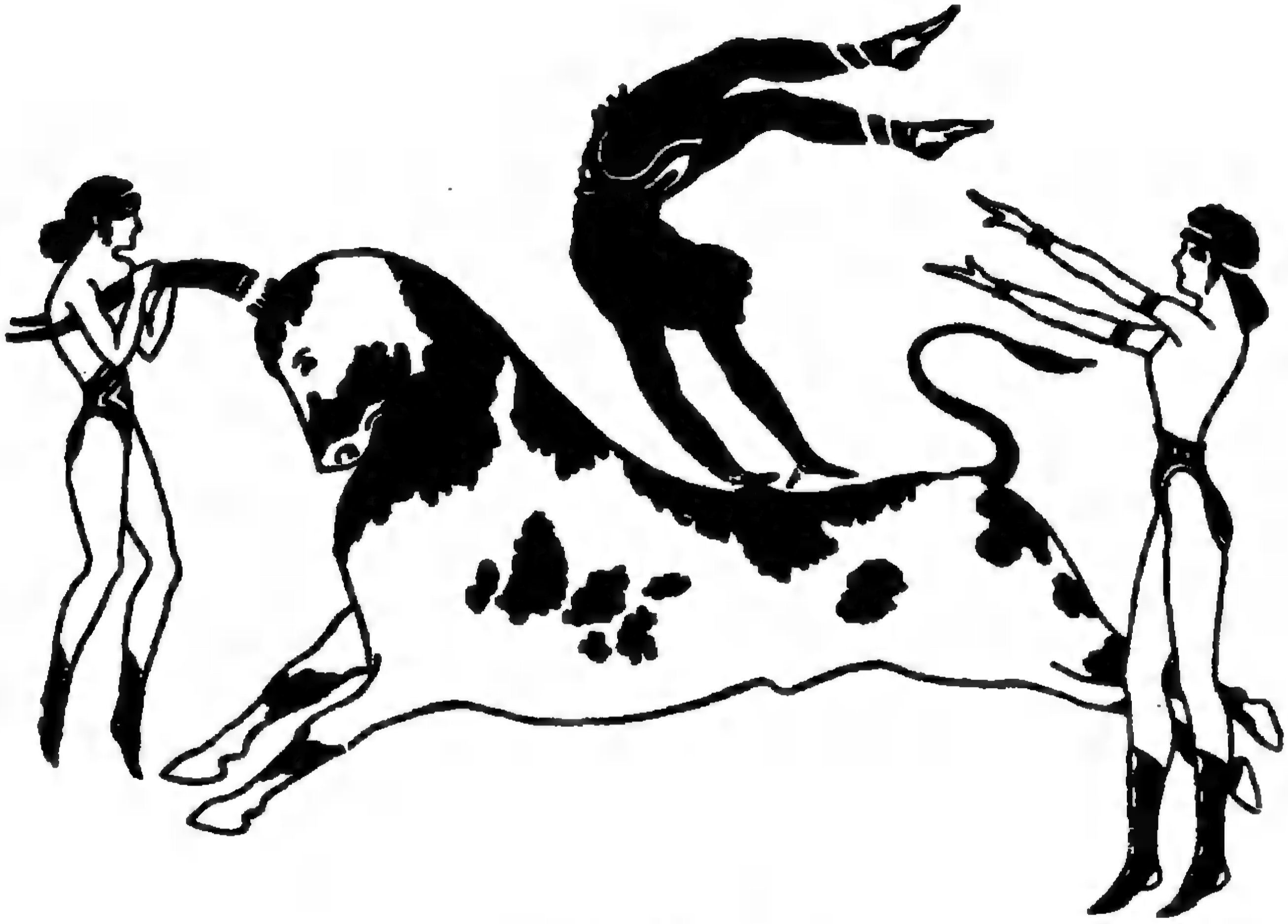
ولسوء الحظ ليس لدينا الا الضئيل من المعلومات عن الديانة المينوية ، واذا صح الحكم اعتمادا على الرسوم ، فان أعظم الآلهة في الأهمية كانت الهة أثى وهي التي كانت تسمى « أم الأرض العجوز » التي نراها دائما ذات صلة بالأفعى وهي رمز الى عضو التناسل كما هو معروف . وكانت هناك حيوانات أخرى متصلة بعبادتها في الفن المينوى وهي الأسد والحمام ، بينما يبدو أن الجبال والغابات ايضا كانت تتصل بطريقة ما بعبادتها . وربما كانت شبيهة في صفاتها بالآلهة السورزية المسماة « الأم العظيمة » التي كان يرمز لها بهذه الأشياء . وكان يقوم بخدمتها كهانات وليس كهنة . وليس هناك ما يدل على وجود قرايين آدمية أو حتى قرايين كثيرة من الحيوان ، اذ كانت قرايينها المفضلة ، فيما يبدو ، هي ثمار الحقول . ولسنا نرى في الفن الكريتي أثرا للآلهة الذكور ولكن أقدم الأساطير الاغريقية تذكر أن الاله زيوس (Zeus) قد ولد في كهف في جزيرة كريت ، ويستطيع أن يفهم الانسان من ذلك أنه — تماما مثل الأم

العظيمة السورية - كان هناك اله ذكر ولكنه كان في المرتبة الثانية من الأهمية وكان في نفس الوقت ابنا وحييا للالهة . ولم يكن هناك فيما يبدو معابد بالمعنى الحقيقي ولكن كانت هناك هياكل في القرى ، وفي المبنى الكبير في نوسوس حجرة صغيرة لابد أنها كانت نوعا من أنواع الهياكل .

وليس لدينا أيضا غير معلومات ضئيلة عن التنظيمات الاجتماعية والسياسية عند الكريتيين . ويدل العثور على المقابر الجماعية التي استعملت في الدفن لعدة أجيال على وجود نوع من صلة القرى المستمرة ، وفي الوقت ذاته يدلنا حجم المساكن في القرى على أن العائلة كانت وحدة بسيطة تماما مثل العائلة عندنا . ومن المرجح أنه كان هناك نوع ما من تنظيم العشائر ولهم قرى تتكون من الجماعات التي تربطها وشائج القرى المنحدرة من أصل واحد .

واحتلت النساء مركزا مرموقا بينهم ، وليس هناك ما يدل على استعمال الحجاب ، أو بقائهن في عزلة ، وتصورهن الرسوم التي على الجدران يملأن مقاعد المتفرجين في حفلات رياضة الثيران كما كن يشتركن في مناوشة الثور ، ولكن ربما كانت النساء اللاتي يقمن بمناوشته من الأسيرات ، ويبدو أن النساء النبيلات كن يشتركن حتى في الحرب . وفي أيام قيام الحروب اليونانية - الفارسية كانت إحدى ملكات هاليكارناس (Halicarnasus) وكانت نصف كريتية وتسمى أرتميسيا (Artemisia) ، كانت تقود أسطولها الخاص من السفن في معركة سالاميس وقد كانت واحدة من المستشارين الحريين الذين يعتد برأيهم عند الملك الفارسي . وقد جن جنون الاغريق عندما رأوا امرأة تقف أمامهم في الحرب وقاموا بجهود يائسة لأسر سفينتها ولكنها هربت منهم بعد معركة عنيفة .

وهذا كله يرجح لدينا أن المجتمع المينوي كان مجتمعا ينتسب الى الأم ، وزعامته للنساء ، وكان ذلك منتشرا جدا بين القبائل التي كانت قبل القبائل الآرية في منطقة شرقى البحر الأبيض المتوسط . وكل ما نعتمد عليه في محاولتنا



اغراء الثور

لتصور النظام الحكومى الكريتى لا يعدو بعض الأساطير الاغريقية القليلة المشكوك فيها . وبناء على هذه الأساطير كان الحاكم ملكا . كاهنا يحمل لقب المينوس ، وكان يتم اختياره حسب مشيئة الاله زيوس ومن المرجح أن ذلك كان يعنى انه كان يختار على أساس طريقة من طرق عمل القرعة ، وكان يظل فى الحكم لمدة تسع سنوات وفى نهاية هذه المدة كان عليه أن يدخل كهف ديكتايا (Dictaia) الذى قيل بأن الاله زيوس ، قد ولد فيه ، وهناك كان يقدم الحساب عن مدة حكمه . فلو أقر زيوس ادارته ، فانه يعود ويحكم تسع سنوات أخرى . واذا لم يقر زيوس ادارته فانه لا يخرج من الكهف . ويبدو أن المينوس لم يكن قائدا حريبا ، ولكنه كان اداريا وقاضيا يحكم بين الناس . ونحن لا نعرف شيئا عن القانون الكريتى ، ولكن من الأمور المحتملة أنه كان هناك نظام قانونى على قدر كبير من التقدم . اذ لا يمكن لحضارة تجارية مثل حضارة جزيرة كريت أن تنتظم أمورها دون أن يكون لها قانون . ولا بد

أن هذا النظام القانوني قد أدهش البرابرة الهمج من الاغريق الذين كانوا يعيشون في أرض القارة لأنهم في العصور التالية جعلوا من المينوس القاضي الذي اكتملت له الحكمة والذي لا يعرف الفساد اليه سيلا ، وكان هو الذي يقوم بالحكم في العالم الآخر .

ولا تلقى الأساطير الاغريقية ضوءا على كريت القديمة فحسب ولكن الاكتشافات الأثرية في كريت تلقى أيضا ضوءا على الأساطير الاغريقية القديمة. فمن أشهر هذه الأساطير أسطورة ثيسيوس (Theseus) والمينوتور (Minotaur) وهو حيوان خرافي له رأس ثور وجسم إنسان . وطبقا لهذه القصة ، عندما عاد ثيسيوس ابن ملك الأثينيين ليطالب بحقه في ميراثه وجد أن جزيرة كريت قد فرضت على أثينا جزية تتكون من سبعة شبان وسبع عذارى يجب أن يرسلوهم الى جزيرة كريت كلما حل العام التاسع ليطعموا بها المينوتور الذي كان وحشا مفترسا، وجاء الى الوجود نتيجة للصلة الجسدية غير الطبيعية بين أميرة كريتية وأحد الثيران . وقد انشأ ديدالوس ، الفنان الداهية مبنى اللايرانت ، وكان بناء واسعا جدا وذا تصميم معقد ، كان يعيش فيه هذا الوحش ، وكانت مراته المعقدة تجعل من الصعب على الضحية أن تجد طريقها الى الخارج اذا دخلت اليه . وأصر ثيسيوس على الانضمام الى أفراد الجزية ، وعندما وصل الى جزيرة كريت استطاع أن يكسب قلب اريادنه (Ariadne) ابنة المينوس . وقبل حلول الليلة التي يقدم فيها الشباب والعذارى للمينوتور ، أعطته سيفًا وكرة من الخيط فربط الخيط الى أحد جانبي باب اللايرانت وأمسك بطرفه الآخر ، وبذلك استطاع أن يجد طريقه الى الباب وأن يقود معه رفقاءه الى خارج اللايرانت بعد أن التقى بالمينوتور وقتله . واستولى هو ورفقاؤه بعد ذلك على سفينة راسية في الميناء وأبحروا بها الى أثينا حاملين معهم اريادنه . وفي جزيرة ناكسوس تركها ثيسيوس وهي نائمة على البر واستمر في طريقه الى مغامرات أخرى .

ولا يكاد يساورنا الشك في أن اللايرانت لم يكن الا قصر المينوس ، وهو مجموعة معقدة من المباني تكفى لتضليل أى زجل أغريقى من أولئك الذين كانوا يعيشون فى أرض القارة فى ذلك الوقت ، ويحتمل أنه لم يشاهد فى حياته أى مبنى يتكون من أكثر من حجرتين ، كما ان المينوتور المتعطش للدماء لا يمكن أن يكون غير الثيران التى كانت تستخدم فى رياضة الكريتيين . وهناك قصة اغريقية أخرى تقل عن الأولى شهرة ولها أساس من الحقيقة مثلها . فطبقا لما قاله كليديموس واقتبسه بلوتارك فى كتابه « حياة ثيسبيوس » ، فإن الاغريق الذين كانوا يعيشون على أرض القارة وافقوا على الايبنوا أى مركب يتسع لأكثر من خمسة رجال . وبعد عودته بنى ثيسبيوس فى السر اسطولا ونزل الى جزيرة كريت وأحرق قصر نوسوس وقتل المينوس وعجل بنهاية تحكم الكريتيين فى رقابهم . ونحن نعلم أن نهاية عصر المينويين كانت نهاية فجائية تدعو الى الدهشة ، فليس هناك أى دليل على أى نوع من الاستعداد للدفاع قبل أن تحل بهم النكبة وتهوى على رؤوسهم . كانوا يشيدون جزءا جديدا فى قصر نوسوس ، وقد عثر على أدوات العمال ومعداتهم حيث تركوها معدة للعمل فى اليوم التالى . ويبدو أنه أثناء الهجوم تصادف حدوث زلزال دمر بعض أجزاء من القصر ولكن هذا لم يمنع المهاجمين من أن يقوموا بأعمال السلب على أكمل ما يمكن أن يتوقعه الانسان . فانهم لم يتركوا شيئا ، وحتى الأوراق الذهبية التى كانت تغطى بعض الأشياء المصنوعة من الحجر فانهم نزعوها عنها . ويوحى ذلك التوافق بين الزلزال والهجوم بوجود عدو داخلى وربما كان ذلك الهجوم من جراء ثورة قام بها الارقاء ، وعلى أى حال فلا يكاد يساورنا أى شك فى أن ذلك الهجوم كان من عمل قوم من الأجانب . كان انهيار الحضارة المينوية انهيارا كاملا ، ثم طرأ بعد الهجوم تغير ملحوظ فى المظهر الجثمانى الكريتيين كما لو كان ذلك التغير قد نجم عن أن انثراة قتلوا الرجال الكريتيين واستولوا على نسائهم .

وبعد سقوط نوسوس ، تضاءلت كريت بسرعة في الناحيتين السياسية والحضارية وضاعت أهميتها ، ولكن جذور حضارتها كانت قد تأصلت في ذلك الوقت على أرض القارة . ففي وقت ما قبل سقوط نوسوس ، وربما كان هذا بين عامي ١٧٠٠ - ١٥٠٠ ق.م. ، وصل غزاة ممن يتكلمون إحدى اللغات الهندية - الأوروبية الى شبه جزيرة اليونان وجعلوا من أنفسهم طبقة ارسوقراطية بين القبائل التي كانت هناك في ذلك الوقت . وكانت هذه القبائل ذات حضارات متنوعة ، وكانوا على مستويات مختلفة من التقدم ، ولكن الاغريق أطلقوا عليهم جميعا فيما بعد اسم « پلازجي » (Pelasgi) ومن الواضح أنهم ساروا على النمط المألوف في الغزو ، فاستقرت كل عائلة نبيلة من الغزاة في جهة وكونت لها مقاطعة مستقلة عن غيرها . واستولوا لأنفسهم على الفائض الاقتصادي للجماعات المغلوبة واستغلوه أولا في بناء قلاع محصنة عظيمة استطاعوا عن طريقها أن يسيطروا على البلاد المحيطة بها ، تماما كما سيطر النورمانديون على الايرلنديين من قلاعهم . وكانت هذه القلاع مشيدة بأحجار ضخمة غير منحوتة ثبتوها في أماكنها الى جانب بعضها كما تثبت احجار الفسيفساء ، وهو نوع العمارة المسماة البناية السيكلوبية (Cyclopiian) وكانت في العادة تقام فوق تلال صخرية وعرة ، وكانت الأصل الذي تطور عنه الاكروبول في المدن اليونانية بعد ذلك . وكان القصر يشيد داخل التحصينات ، وكان بناء صغيرا نسبيا على نمط المنازل الاغريقية المعروفة لنا من العصور التالية وكانت تسمى « مجارون » (Megaron) ويبدو أنه لم تكن هناك معابد في ذلك الوقت ، فان مثل هذه المباني لم تعرف لا في التقاليد المينوية ولا في التقاليد الميسينية .

وكان المزارعون الاغريق ، ابان الغزو الذي قامت به القبائل التي تتكلم اللغة الهندية الأوروبية ، متساوين في الناحية الحضارية مع قاهريهم ، فقد كان الفريقان يعيشان تماما في العصر البرونزي . وتزاوجت الجماعتان من

بعضها البعض ، وفي بعض المناطق كان الحكم من العائلات الأصلية في البلاد يبقون حاكمين في مقاطعاتهم . ونشأ عن هذا الامتزاج مجتمع جديد تأثر أيضا بالصلة التي كانت لهم مع جزيرة كريت، وكانت نتيجة ذلك كله ظهور الحضارات الميسينية ، التي نرى المرحلة الأخيرة منها مسجلة في قصائد هوميروس . وفي ذلك الوقت ، كان الاخيون (Achaeans) ذوو الشعور الفاتحة اللون ، والذين كانوا من سلالة الغزاة الفاتحين يقاتلون جنبا الى جنب ويستمعون الى نصيحة أوديسيوس الأسمر الداهية الذي يتمثل فيه العنصر البلازجي القديم .

وقد عثر على بعض أمثلة فاخرة للادوات المعدنية المنيوية في مقابر أرض القارة ، كما استوردوا أيضا الأواني الفخارية المنيوية وبعض أدوات الترفى الأخرى . وقام الفنانون الكريتيون برسم جدران القصور في أرض القارة ولكنهم رسموا عليها مناظر من حياة الموظفين الميسينيين ، ولم يرسموا مناظر الحياة الكريتيّة . ولهذا نرى النساء في المناظر المرسومة على الجدران وهن يلبسن أثوابا تشبه مثيلاتها عند الإغريق في العصر الكلاسيكى ، بينما كان الرجال يلبسون قميصا يصل الى الركبتين وله حزام حول الوسط . ونرى النساء وهن يقمن بأعمال الصيد ويقدن العربات الحربية ، ويقمن كذلك ببعض الأعمال التي كانت تعتبر عادة من اختصاص الرجال. وتوحى هذه الصور، هي وقصائد هوميروس، بالحرية العظيمة التي كن يتمتعن بها وهي حرية تفوق ما كانت تتمتع به المرأة الإغريقية في العصور المتأخرة . وبالرغم من أنه يمكن أن يفسر بعض ذلك بأنه نتيجة لما ورثوه عن الهندو - اوروبيين القدماء ، فإن هناك أسبابا وجيهة تجعلنا نعتقد أن كثيرا من القبائل البلازجية كانت تتبع نظام الانتساب الى الأم والاذعان لزعامتها ، وربما كانت الاتجاهات التي تولدت عن تلك العادة قد وجدت طريقها الى الحضارة الميسينية . وعلى أية حال ، فإن الحد من سلطة النساء في بلاد اليونان لم يأت الا في عصر متأخر .

وقد ذهب بعض الباحثين الى القول بأن نظام حكم البنت بعد أمها يوضح

لنا الأهمية التي علقها الاغريق على اختطاف هيلين ، ويوضح لنا السبب الذي من أجله وقف الملوك الأخيون صفا واحدا الى جانب زوجها لمساعدته . كان الأخيون غزاة يتكلمون اللغة الهندو - الأوروبية ، هزموا القبائل المختلفة في شبه جزيرة اليونان وحكموهم بطريقة تشبه تماما الطريقة التي حكم بها النورمانديون قبائل الساكسون في إنجلترا . وفي الحالات التي كانت فيها القبائل تتبع نظام تسلسل النسب من الأم والخضوع لزعامتها كان الغزاة يفرضون أنفسهم على المقاطعة بوساطة الزواج من النساء الوطنيات المنحدرات من أصل ملكي ، وبذلك كانوا يحكمون باسم زوجاتهم ، وكان أولادهم يعتبرون ورثة للمملكة دون منازع ، قد قيل بأن هيلين قد أخذت معها حقوق الوراثة للمملكة وأن « منلاوس (Menelaus) حكم عن طريقها . ولما كان هربها يعنى احتمال قيام ثورة عامة بمساعدة الطرواديين ، فقد شعر كل الملوك الأخيين بأن مصالحهم قد أصبحت في خطر واتحدوا معا ليعيدوها . وهذا طبعا ليس الا ضربا من التخمين ولكنه يبدو أكثر اتفاقا مع مانعلمه عن المبادئ والمثل الأخية أكثر من الرواية الروماتسيكية عن هرب هيلين التي ترويها الأسطورة اليونانية . ولم يترك المسيينيون أية نقوش ويمكن ، على الأرجح ، الحصول على أفضل صورة لمجتمعهم ودينهم من قصائد هوميروس . نرى أن مجتمعهم كان يحتوى على النبلاء وعلى العامة ثم خدم الأرض بالاضافة الى قليل من الأرقاء المملوكين . ولم تكن هناك سلطة عامة تحكم المقاطعات المختلفة ، بل كان هناك شعور قوى بالوحدة بين النبلاء الأخيين ومقدرة على توحيد قواهم تحت قيادة زعيم يختارونه عندما يشعرون بخطر عام يهددهم . وكانت زوجات النبلاء يدبرون شئون العائلة بل ويقمن بالاشراف على المقاطعة عند غياب أزواجهن . وكانت العادة أن يقتصر الفرد من طبقة النبلاء على زوجة واحدة ، ولكن النبيل كان يتخذ له من الأسيرات ومن بعض النساء اللاتي يختارهن من رعاياه محظيات يعشن بصفة دائمة عنده . وكانت الحرب صراعا بين الأبطال ،

وكان الجنود العاديون يمكثون في المؤخرة متهيئين للهجوم الى الامام اوللهرب
تبعا لفوز واحد من البطلين . ولم يكن من عاداتهم أخذ أسرى من الرجال ،
ولكن النساء كن يؤخذن كجزء من أسلاب الحرب . وتتهم مما رواه هوميروس
أن الأبطال لم يكونوا أبطالا حسب مقاييسنا الحالية ، كما كان الاذعان للنظام
معدوما بينهم .

أما عن الدين ، فيبدو أن الأخيين قد اعترفوا بالمعبودات الأوليمبية ، ولكنهم
كانوا يقدمون لهم القرابين على مذابح مقامة في الهواء الطلق . وكان لديهم
القليل من التماثيل ، ولكن يبدو أن الاغريق لم يأتوا معهم بشيء منها ، ومن
الجائز أن قصة التمثال الحامى لطرواده وسرقته موضوع أسوي أكثر منه
اغريقى . وكانوا يمارسون عادة تقديم القرابين الآدمية بالاضافة الى القرابين
الحيوانية . ولم تكن هناك بنايات للمعابد، ولكن الوحي والانباء بالغيب الذى
وصل الى تلك الدرجة الرفيعة فى بلاد اليونان فيما بعد ، كان سائدا بينهم .
ومن الأمور التى لها دلالتها ومغزاها أن من كانوا ينطقون بالوحي كانوا فى
الغالب من الكاهنات وليس من الكهنة ومن المرجح جدا أنهم نقلوا هذا النظام
من البلاجرين .

وهناك نقطة واحدة هامة لا تتفق فيها المكتشفات الأثرية مع ما ذكره
هوميروس ، وهى الخاصة بالعادات الجنائزية . فلم يعثر حتى الآن فى المنطقة
الميسينية على أى مدافن حرق من كانوا فيها بالصورة التى وصفها هوميروس
بالتفصيل . ويبدو أن النبلاء كانوا يدفنون اما فرادى فى قبور ينزل اليها عن
طريق بئر وبجانبيهم قرابين كثيرة ، أو يوضعون فى قبور مشيدة على شكل خلية
النحل ، وكانت تستخدمها نفس العائلة لعدة قرون . ومع ذلك فان الطقوس
الدينية التى وصفها هوميروس تشبه الى حد كبير مثيلاتها التى كانت تمارس
فى وسط أوروبا خلال العصر الحديدي المبكر (عصر هلستات) .

ولسنا متأكدين مما اذا كان الميسينيون هم المسئولين عن نهب نوسوس

والقضاء على السيطرة البحرية لكريت ، وعلى أية حال فمن الأمور الجديرة بالذكر أن بعض الأدوات المصرية التي يرجح أنها وصلت اليهم كهدايا ملكية قد عثر عليها في مناطق ميسينية يرجع تاريخها الى ما قبل حدوث كارثة كريت بوقت قصير . ويبدو من المحتمل جدا أن المصريين كانوا يساعدون الميسينيين ، وأن أسطورة ثيسيوس السابق ذكرها لا تعدو أن تكون احدى القصص الشعبية التي ظلت في ذاكرة الناس عن الهجوم الميسيني . فاذا كان الامر كذلك، فانهم لم يتمتعوا بشرة انتصارهم الا لوقت قصير . فحوالى عام ١١٠٠ ق.م. اجتاحت شبه جزيرة اليونان جماعات جديدة من الغزاة ، وهم أسلاف الدورين اليونانيين الذين كانوا أميل الى الحياة الرعوية الكاملة من أسلافهم الأخيين . وفي الواقع، فان الأساطير تذكر أنهم لم يعرفوا أى نوع من الزراعة عند قدومهم . ومع ذلك ، فقد كان لديهم أسلحة وفيرة من الحديد وهذا ما اعطاهم ميزة كبيرة عند غزوهم . ويبدو أنهم كانوا مخربين الى درجة كبيرة وأنهم طمسوا ما تبقى من الحضارة الميسينية على أرض القارة .

وبغزوهم لليونان دخلت البلاد عهدا مظلما في تاريخها انتهى بظهور الأولمبياد الأول عام ٧٣٢ ق.م. وفي خلال هذا العصر المظلم ، عاشت بقايا من الحضارة الميسينية بين الاغريق الأيونيين (Ionian) على الشاطئ الأسيوى ، ويمكننا أن نتتبع تأثير الفن الميسيني في أشكال الأواني الفخارية الأيونية . وبعد مضي فترة من الزمن وجد هذا الفن سبيله مرة أخرى الى أرض القارة ، ويبدو أنه لعب دورا هاما في تطور الفن الاغريقى الكلاسيكى ، وخصوصا في رسوم الأواني الملونة . وهناك فضل آخر للحضارة الكريتية . فمن المرجح جدا أن جزيرة كريت قد قدمت الينا أسطورة من أعظم اساطيرنا الخالابة وهى أسطورة الأطلنطيس (Atlantis) المفقودة . وهذه الأسطورة ، كما رواها أفلاطون ، وقد يكون أفلاطون قد عظم من شأنها لأغراضه الرمزية ، ولكن من غير المحتمل أن يكون قد اخترعها اختراعا وأنها من نسج خياله . وطبقا للأسطورة ، فان

المصريين ذكروا لسولون الأثيني (القرن السادس قبل الميلاد) أنه كان يوجد هناك جزيرة تسمى اطلنطيس ، سيطر أسطولها على البحر الأبيض المتوسط وأجبرت أثينا على دفع الجزية ، وتاجرت على قدم المساواة مع مصر ، وأن زلزالا عظيما دمر الجزيرة تدميرا تاما في احدى الليالى . وفي الوقت الذى خرج فيه الاغريق من العصور المظلمة كان الناس قد نسوا الحضارة المينوية نسيانا تاما . وعندما واجهتهم ضرورة العثور على مكان الاطلنطيس ، كانوا فى موقف لا يختلف عن موقفنا اذا لم تكن لدينا أى وثائق مكتوبة ، وقال لنا الاثيوبيون انه كان يوجد ، منذ بضع قرون قليلة مضت ، دولة عظيمة أجبرت كل دول شرقى افريقيا على دفع الجزية لها ، وأنها استولت على مدن فى الهند ، وغزت جزر التوابل وحاربت انجلترا محاربة الند للند ، فانه يصعب أن يخطر على بال الرجل الأمريكى الحديث أن هذه الدولة ليست الا البرتغال الحالية ، وبالمثل لم يخطر ببال الاغريق أن جزيرة كريت هى الاطلنطيس القديمة . ولما كانوا يعرفون جيدا جغرافية البحر الأبيض المتوسط فى ذلك الوقت ، لم يكن هناك مكان واحد يطابق فى رأيهم ما ورد فى القصة ، فقد وضعوا موقع الجزيرة خارج أعمدة هرقل (بوغاز جبل طارق) فى المناطق الشاسعة التى لم تستكشف على ساحل الأطلنطى . وفى الواقع ، فان الشذرات البسيطة من المعلومات التى قدمتها لنا الأسطورة عن عادات الأطلانطيين تتفق مع ما نعرفه عن الكريتيين ، وقد تكون الكارثة الأخيرة ذكرى بقيت فى أذهان الشعب عن الزلزال الذى يرجح أنه هز أركان قصر نوسوس وهدمه .

الفصل الرابع والعشرون

بلاد اليونان

انتقلت أوروبا من عصر ما قبل التاريخ الى العصر التاريخي بزوغ المدينة اليونانية، ولكن من المفيد للاوروبيين أن يتذكروا أن كلامنا عن مصر وبلاد النهرين قد قامت بهذه الخطوة قبل ظهور المدينة اليونانية بما يقرب من ألفي سنة. وبعد القرن السابع قبل الميلاد يتوافر لدينا عدد كبير من الوثائق المكتوبة الكاملة عشر عليها في مناطق كثيرة في أوروبا تكاد تشمل القارة كلها. وحيثما تيسر هذه الوثائق يصبح في الامكان تطبيق المناهج الفنية في كتابة التاريخ للتأكد من صحة ما فيها وتحديد تواريخ بعض الحوادث. وليس في نيتي أن أتعدى فأتكلم كثيرا عن هذه الموضوعات التي درست بمعرفة المختصين دراسة تامة، بل أشعر بتردد عظيم كلما عالجت الحضارات اليونانية الرومانية من وجهة نظر الاتروبولوجيا. فقد شغلت دراسة هذه الحضارات عددا كبيرا من أعظم العقول المفكرة في أوروبا قرونا عدة، وهناك كتب لا حصر لها تعالج الفلسفة عند الاغريق والرومان، وقيم الأشياء عندهم، كما ظهرت كتب أخرى حديثا تعالج نظمهم الاقتصادية والاجتماعية والسياسية. وأقصى ما سأحاوله هو أن أعطي وصفا مقتضيا لظواهر معينة في الحضارة الكلاسيكية وهي التي أعتقد أنها لم تعالج معالجة كافية فيما ظهر من مؤلفات بالرغم من أنها كانت ذات أثر قوى على التقدم الحضاري في أوروبا فيما بعد.

والحقيقة الأولى التى يجب أن يتذكرها القارئ العادى هى أن العصور العظيمة لكل من المدينتين اليونانية والرومانية لم تكن معاصرة لبعضها على الاطلاق، فان الفترة التى تفصل عصر بركليس (Pericles) عن عصر أغسطس (Augustus) تبلغ فى طولها تقريبا تلك الفترة التى تفصل بين اكتشاف امريكا والوقت الحاضر . وفى الوقت الذى كانت فيه أثينا فى أوج عظمتها كانت روما مجرد قرية صغيرة ، وكان الرومان أقل بكثير من الناحية الحضارية من الأسويين الذين اعتاد الاغريق أن يطلقوا عليهم اسم البرابرة غير المتحضرين . وفى الوقت الذى أتم فيه الرومان اخضاع جيرانهم الاتروسكين (Etruscans) والايطاليين (Italic) وبدأوا يشنون الحرب على المدن الاغريقية فى صقلية كان الاسكندر قد أتم اخضاعه لبلاد الفرس ، وأخذت الحضارة التى كانت مزيجا من الحضارات الاغريقية والآسيوية والتى نطلق عليها اسم الحضارة الهلينيستية تسرع فى استكمال شكلها . وعندما أصبحت روما فجأة وبدون سابق انذار قوة دولية ، كانت هذه الحضارة ثابتة الجذور فى معظم أنحاء العالم المتحضر، وهى الحضارة التى قبلها الرومان لأنفسهم فى تحولهم من برابرة متوحشين الى قوم متمدنين . وبين الحضارة الاغريقية الكلاسيكية من وجود الشبه الكثيرة أو القليلة وبين الحضارة الهلينيستية مثلما يوجد بين حضارة أسلافنا فى القرن الثامن عشر وبين حضارتنا اليوم . كانت الحضارة الهلينيستية هى المسئولة عن جعل الاغريق والرومان قادرين على الاتحاد مع الأسويين والمصريين والاقامة معا فيما سموه « اويكومينى » (Oikoumène) التى أصبحت لأول مرة شيئا أكبر من مجرد منطقة جغرافية .

واتسع نفوذ الحضارة الهلينيستية الى درجة تضطرننا للكتابة عنها على حدة. كان الاغريق والرومان فى العصر السابق للحضارة الهلينيستية يختلفون فى نواح كثيرة ، لدرجة أن أى محاولة للحديث عنهما فى وقت واحد لن ينجم عنها الا الارتباك والالتباس . ومن الواضح أن الحضارة الاغريقية هى نقطة البداية لأى

دراسة تتعلق بتطور الحضارة الأوروبية في العصر التاريخي . ومع ذلك ، فإن نفوذ اليونان الكلاسيكيين يأخذ طريقه خلال هذه الحضارة كخيوط واحد ذي لون براق أكثر منه خيوطا متشابكة عريضة . ان خيوطها الكبيرة تمتد من روما ، بل حتى الى أبعد من ذلك ، انها تمتد من البرابرة الشماليين الذين استمدوا هم الآخرين حضارتهم من وسط أوروبا .



سفينة اغريقية مطوية الشراع

وكما هي الحال دائما ، لا يمكن فهم الحضارة الاغريقية دون الرجوع الى ماضيها وأصلها . وقد تحدثنا قبل الآن وناقشنا موضوعات الشعوب الايجية والكريتين والغزاة الذين يتكلمون لغة من اللغات الهندية الأوروبية وهؤلاء هم الذين امتزجت دماؤهم وحضاراتهم ثم خرج اليونانيون من هذا الامتزاج . ومع ذلك ، فهناك عنصر آخر أسهم في عملية المزج هذه بالرغم من أنه تصعب معرفة قدر أهميته . فبعد تدمير قوة المينويين سيطرت على البحر الأبيض

المتوسط قوة بحرية أخرى ، وهي الفينيقيون ، ذلك الشعب السامي الذي تحدثنا عنه قبل الآن . كانت مدنها الأولى تقع على الساحل السوري ، ولكنهم كآسلافهم المينويين سرعان ما شعورا بالحاجة الى قواعد بحرية ، فأسسوا مستعمرات في نقط مختلفة في غربى البحر الأبيض ، وكانت احدى هذه المستعمرات وهى مدينة قرطاجنة مقدرا لها أن تلعب دورا هاما فى التاريخ فى العصور التالية . ففى شرق البحر الأبيض المتوسط كانت المنافسة محتدمة دائما بينهم وبين الاغريق والمصريين ولكنهم سيطروا على البحار فيما يقع وراء جزيرة صقلية وربحوا كثيرا من استغلالهم للثروة المعدنية فى أسبانيا ، كما قاموا أيضا باستكشاف شمالى وجنوبى الساحل الاطلنطى حتى وصلوا الى الجزر البريطانية .

وانحصر اهتمام الفينيقيين فى التجارة والربح ولم يهتموا الا قليلا بالادماج السياسى ما لم يتدخل احد فى شئون التجارة ، ولم يعترضوا على أن يصبحوا جزءا من الامبراطوريات العظيمة التى ظهرت واحدة بعد الأخرى فى غرب آسيا . ولم يترك الفينيقيون الا القليل من الوثائق ، كما أن المعلومات التى ذكرها الرومان عن حضارة قرطاجنة لا يمكن الاعتماد عليها لأنها لا تعدو أن تكون دعاية عدو كانوا فى حرب معه . وكان دورهم الرئيسى فى تطور حضارات اليونان وبلاد منطقة البحر الأبيض المتوسط لا يعدو أن يكون دور الوسطاء بين آسيا وأوروبا ، وكان أعظم ما أسهموا به فى الحضارة الاغريقية هى الحروف الأبجدية ، وهى اختراع سامى . وكرجال أعمال مهرة سرعان ما أدركوا الفوائد التى تعود عليهم من وجود نظام بسيط للكتابة يجعلهم يستغلون عن وجود الكتاب المحترفين . فقد اختفت من الوجود معرفة الكتابة المينوية فى اليونان ابان عصور الظلام التى تلت سقوط جزيرة كريت ، وطبقا للأساطير الاغريقية ، فإن كادموس (Cadmus) الفينيقى هو الشخص الذى أدخل اليهم هذا الفن . وهذا ثابت كل الثبوت فان الحروف الأبجدية الاغريقية مأخوذة من الحروف

الأبجدية الفينيقية .

وفي اليونان ، وجدت الكتابة بالحروف الأبجدية وسطا ملائما جدا فقد استطاع التجار الاغريق أن يقدروا الفوائد المباشرة لهذه الطريقة ولكنهم جمعوا الى اهتمامهم بمصالحهم في التجارة اهتماما آخر بعدد كبير من الأشياء الأخرى فضلا عن حب الاستطلاع الذي كان يعوز الفينيقيين . كان الاغريق يحبون البحث عن الأشياء الجديدة وأن يخبروا أكبر عدد ممكن من الناس عن هذه الأشياء . زد على ذلك ، أن دينهم كان بسيطا وغير منظم نسبيا ، ولم تكن لديهم طبقة قوية من الكهنة حتى تستولى لنفسها على تلك المهارة الجديدة . وفي اليونان أفلتت الكتابة أخيرا من قبضة كل من المتجر والمعبد وأصبحت وسيلة للتبادل وحفظ الأفكار . ولم تكن الحضارة الاغريقية مختلطة فحسب، ولكنها احتوت على ما قد يسميه البيولوجيون قوة التهجين ، وقد أخذ الاغريق من كل حضارة كما أعطوها أيضا . وتدين كل الحضارات ، بالكثير مما فيها للاستعارة ، وليس من العار على الاغريق أن يستفيدوا من الفرص غير العادية التي أتاحها لهم كل من الزمان والمكان . فقد قضى قيام الامبرطوريات الأسبوية على النظم القديمة التي كانت تسمح بالعزلة القبلية في مساحات واسعة ، وترتب على ذلك ظهور رغبة لا تنقطع في الحصول على الجنود المرتزقة . وفي عصور الظلام التي مرت بهم ، كان الاغريق يتجولون في جميع أرجاء الشرق الأدنى وخدموا في الجيوش المصرية والجيوش الاشورية، وجيوش دول أقل من المصريين والأشوريين شأنا . وما جاء العصر الكلاسيكي حتى كانوا يسافرون ليشبعوا فضولهم فقط ، تماما كالسائحين في عصرنا الحاضر ، بينما كان فلاسفتهم ، الذين كانوا أيضا رجال العلم فيهم ، يوثقون بحماسة شديدة علاقاتهم مع الأشخاص الآخرين الذين يهتمون بالعلوم التي يهتمون بها في كل البلاد التي كانوا يزورونها . ويمكن للانسان أن يعقد مقارنة للتشابه بين هؤلاء الرحالة المبكرين من الاغريق وبين ما كان يفعله رحالة

اليابانيين في القرن التاسع عشر وفي بداية القرن العشرين . وبينما كانوا يؤمنون تمام الايمان بتفوقهم على سائر الناس فانهم كانوا يدركون تمام الادراك أنهم كانوا أقل من غيرهم في بعض النواحي ، وكانت عندهم رغبة ملحة للتعلم فاقترضوا من غيرهم دون خجل ، ولا يكاد يوجد شيء في الحضارة الاغريقية الكلاسيكية لا يمكن ارجاعه الى أصول خارجية . والعنصر المميز للاغريق هو طبيعة المرونة وسعة الخيال في العقلية الاغريقية ، ولهذا فان الأفكار التي كانت تتجمع الى بعضها البعض في عقولهم يمزجونها ويخرجون منها بنتائج جديدة وغير متوقعة .

وأسهمت كل حضارة من الحضارات القديمة بنصيبها . فقد أدهش المصريون رحالة الاغريق بعظمة مبانيهم ، وأدهشهم قبل كل شيء بما قالوه من أن مدنيّتهم أزلية في قدمها . كان المصريون ينظرون الى الاغريق على أنهم قوم حديثو النعمة ومسلون ، وقد وافق الاغريق الذين نسوا اسلافهم المينويين دون خجل على هذا الرأي . وفي نفس الوقت لم يكن للآلهة الذين على هيئة الحيوانات، وذلك الاضطراب الحتمي وغير المنطقي الذي تتسم به الديانة المصرية، الا نصيب قليل من اهتمام الاغريق الذين كانوا يمتازون بأنهم منطقيون ممتازون ولم يتأثروا كثيرا بمزاعم الكهنة المصريين بأن هذه الأشياء تخفى أسراراً عميقة، كما أن النظام السياسي المصري وملكهم المؤله لم يتفق هو الآخر مع القيم الاغريقية . وبالرغم من أنهم قد تعلموا ما استطاعوا أن يتعلموه من علماء لفلك ورجال الرياضة المصريين فان الزمن قد أظهر أن هذه العلوم أقل من علوم بلاد ما بين النهرين ، بينما تجاهلوا الناحية التكنولوجية التي تفوق فيها المصريون على اعتبار أنها أمور أقل من أن يلتفت اليها الرجل المهذب . ومن ناحية أخرى لقي الفن المصري ، بما فيه من قوة في رسم الأشخاص والحيوانات ونجاحه في تصوير الحركة ، قبولا كبيرا منهم وأثرا في نفوسهم ، ويمكننا أن نتبع الأثر القوي للفن المصري في تطور الفن اليوناني وخصوصا في فن النحت .

وفي بلاد ما بين النهرين وجد اليونانيون أحد العلوم التي استطاعوا تقديرها بالاضافة الى نظرية آلية الكون التي كانت تتفق تماما مع نظرتهم التشككية فيما يختص بمدى وطبيعة التدخل الالهي في أعمال الانسان . ورجعوا من علاقاتهم مع بلاد ما بين النهرين بمعلومات متقدمة كثيرا في علم الفلك والعلوم الرياضية ، وقد كان كل منها محررا من قيود لكهنة وسيطرتهم . وأدت هذه العلوم الى اتساع كبير في آفاق الفكر الاغريقي ، وعندما اقترنت بميل الاغريق العظيم الى الظواهر الطبيعية والسلوك الحيوي أمكنهم أن يقدموا لنا الفلسفة اليونانية بما فيها من تشكك ضروري في خضوع الكون لرغبة الآلهة ، وما فيها من المبالغة في فضل الاغريق على العلوم فيما تلا من عصور .

والسبب في نسبة المقدرة العلمية العظيمة للاغريق يرجع قبل كل شيء الى أن دراسة الفلاسفة الاغريق تكشف في مكان أو في آخر عن تخمينات تشير الى معظم المكتشفات في العلوم الحديثة . ومع ذلك ، يجب أن نتذكر أن هذه كلها مجرد تخمينات وانهم توصلوا اليها كأجزاء من نظم منطقية ، ولم تستند بالمرّة الى ما يمكن أن نعتبره دليلا علميا . ولو أخذ المرء مجموعة النظريات « العلمية » التي رأى الفلاسفة المختلفون أن يضمنوها ما حاول كل واحد منهم أن يجعله تفسيرا شاملا للكون ، لوجد أن نصيب اليونان نصيب ضئيل . لأن كل اقتراح أثبت العلم فيما بعد أنه اقتراح صحيح ، يوجد في الوقت ذاته على الأقل اثنا عشر اقتراحا ثبت فيما بعد أنها خاطئة .

وكانت الحاجة التي شعر بها الآباء المسيحيون المبكرون لايجاد تفسير لنظام للكون ، والى علم اللاهوت والأخلاق ، احدى النتائج الفرعية المضادة لأولئك الفلاسفة اليونانيين . فبدون وجود بعض التفسيرات للكون ، كان المسيحيون يجدون أنفسهم في موقف غير ملائم في منافستهم للفلسفات التي كانت أعظم منافسيهم خطرا في نضالهم لكسب الأقلية المتعلمة ، أي أن وضع الأسس الحديثة في بحثنا عن العلوم يدين بوجوده لنظام يقوم على العلوم الوثنية

غير الصحيحة .

وفي مدينة الاسكندرية في نهاية العصر الكلاسيكي، توصل اليونانيون، فيما يبدو ، الى بعض الخطوات البسيطة في الاتجاه العلمى الصحيح الذى يقوم على التجارب والملاحظة . ومع ذلك ، كانت طريقة التفكير اليونانى برمته تعاني من نقص واحد لا يمكن علاجه . فقد كان الرجل اليونانى العادى يفضل دائما الحديث أكثر من العمل ، وكان الفيلسوف اليونانى يعتقد أن الحقيقة النهائية فى أى موقف يمكن التوصل اليها عن طريق المحاوراة الكلامية . ولم يستطع اليونان أبدا أن يقدروا التمييز بين الحقيقة الصريحة وبين رمزها اللفظى، وهو أمر يصعب علينا أنفسنا أن نقدره . واليونانيون هم مخترعو الطريقة التحليلية ، التى تتحطم بمقتضاها ترتيبات الظواهر الطبيعية حتى يمكن لأجزاء معينة منها أو لبعض تلك التشكيلات أن تعزل من الناحية التصورية ، وأن تدرس على حدة . ولم يستطيعوا اطلاقا أن يدركوا أهمية تلك التشكيلات فى حد ذاتها أو أن يفهموا ان العلاج المنطقى للافتراضات القائمة على قليل من هذه العوامل ، قد يقود المنطقين نظرا لعوامل متعددة فى نهاية الأمر بعيدا وبعيدا عن الحقيقة . والباحث العلمى الحديث يجمع من المعلومات كل ما يستطيع ، ويتطور بنظرياته تطورا منطقيا على أساس هذه المعلومات ، ثم يحصها بعد ذلك بالطريقة التجريبية أو بأى طريقة أخرى يرى من الضرورى الاستعاضة بها عن التجارب . وقد كان الفيلسوف اليونانى يبدأ وليس لديه الا معلومات قليلة ، ثم يتطور بنظرياته بتطبيق المنطق وبعد ذلك يتوقف .

ولا شك فى أن هذه الترتيب كان مرضيا للفيلسوف الاغريقى لأنه كان يعتقد أن الحقيقة توجد على مستوى مختلف عن ذلك المستوى الذى نعرف به . ومما ذكره أفلاطون قوله بأن الحقيقة الخالصة ورمزها اللفظى متساويان تقريبا . ولسوء الحظ فان هذا رأى عن الحقيقة لا يمكن تطبيقه عند تمحيص العالم المادى ، ولكن ذلك لم يزعج الاغريق أو يهتموا به . ان موقف الشخص المثقف

اليوناني تجاه التقدم التكنولوجي تمثله خير تمثيل الفقرة الآتية من بلوتارك^(١).
« ان هذه الآلات التي صممها واخترعها أرشميدس ليس لها من أهمية كبيرة . ولكنها مجرد تسلية في علم الهندسة واستجابة لرغبة ورجاء الملك « هيرو » (Hiero) قبل ذلك بوقت قصير في أنه يجب أن ينفذ جزءا من تأملاته العجيبة في العلم ، وأن يلائم الحقيقة النظرية مع الاحساس والاستعمال العادي وأن يقربها من تقدير الشعب بوجه عام . كان ايودوكسوس (Eudoxus) وأرخيتاس (Archytas) أول المخترعين في هذا الفن الميكانيكي ذي الشهرة الذائعة والتقدير العظيم ، وقد استخدماه كتنصير دقيق للحقائق الهندسية وكوسيلة للوصول عن طريق التجربة لارضاء الحواس ، وللوصول الى نتائج بلغت من التعقيد حدا جعلها لا يمكن اثباتها بوساطة الكلمات والرسوم .. ولكن ماذا يقوله عن غضب أفلاطون وتهجمه عليها وقوله بأنها مجرد فساد وتحطيم للشيء الوحيد الحسن في الهندسة التي أصبحت تدير ظهرها بازدياء للأشياء التي لا تشملها والتي تقوم على الذكاء الخالص لتعود للاحساس ، وتطلب النجدة (وهي لا يمكن الحصول عليها دون اشراف منحنى وفساد) من المادة ، وهكذا انفصلت الميكانيكا عن الهندسة ، فلما رفضها الفلاسفة وأهملوها ، احتلت مكانها كفن عسكري » .

وانعكس أثر هذا الاتجاه في التكنولوجيا اليونانية ، وحتى العصر الهلينيستي كانت تمتاز بالكمال المتزايد في المهارة اليدوية . كما امتازت أيضا بعدم التوصل الى أى اختراع رئيسي بل انهم لم يضيفوا شيئا الى الاختراعات التي استعاروها والتي كان من الممكن أن تغير النظم الفنية الموجودة تغييرا

(١) Plutarch : "The Life of Marcellus" In the Lives of the Noble Grecians and Romans. Translated by John Dryden and revised by Arthur Hugh Clough. New York : The Modern Library: 1952, p. 376.

أساسيا . ولهذا لم يقتبس اليونانيون العقد والقبّة اللذين كانا معروفين منذ آلاف السنين في المباني في بلاد الشرق الأدنى ، بالرغم من ميزاتها العملية الواضحة في أغراض كثيرة . وأعظم ما أدخلوه من تغيرات ثورية في فن العمارة عندهم منذ أواخر العصر الميسيني هو استبدال الخشب بالحجر في مبانيهم العامة ، وحتى في هذه الناحية احتفظ اليونانيون في الغالب بالأشكال التي كانت معروفة في المواد القديمة ، وكانوا يقلدونها تقليدا أعمى . وفي نفس الوقت بلغت مهارتهم في العمل بالأساليب الفنية الموجودة لديهم درجة عالية تثير الدهشة . وهذبوا الأشكال الهندسية التي كانت في أصلها بدائية الشكل حتى أصبحت ذات نسب كاملة التوازن ، وفيها كثير من تلك النعومة مثل التي نشاهدها في أعمدة البارثنون (Parthenon) التي تبدو فيها الجوانب منحنية قليلا الى الخارج فتخدع بصر الناظر اليها ويعتقد أنها خط مستقيم مستمر من القمة حتى القاعدة .

وقد نسب بعض العلماء هذا النقص الرئيسى في التغيرات التكنولوجية الى كثرة وجود الأرقاء الذين كانوا يقومون بمثل تلك الأعمال في العصر الكلاسيكى لبلاد اليونان ، ولكن الكمال الذى بلغته التكنولوجيا في داخل حدودها لا يتفق مع مثل هذا الادعاء . فالمهندسون الذين صمموا الأبنية الاغريقية لم يكونوا بالتأكيد من بين الأرقاء ، وعلى الأقل فمنذ البداية حتى جاء عصر بركليس كان معظم الصناع الفنانين من الرجال الأحرار . ولو كان رؤساء الصناع المحترفين الذين صمموا النسب الكاملة للفخار الاتيكى (Attic) وقاموا بزخرفتها الرشيقة كانوا من الأرقاء ، فقد كانوا على أقل تقدير عبيدا يفخرون عن جدارة بحرفتهم ، كما كان لهم جمهور يقدرهم . والحقيقة هي أن اليونانيين كانوا يتجهون باهتمامهم نحو نواح أخرى . فالسادة المهذبون ، كان اهتمامهم الأكبر موجهها على الأرجح نحو الحرب والفلسفة ، بينما كانت السياسة تملك على جميع اليونانيين مشاعرهم بصرف النظر عن الطبقة التي

ينتمون اليها .

ويجب أن تكون النظم الاغريقية السياسية ذات أهمية خاصة بالنسبة لنا ، لأن دويلات المدن اليونانية واجهتها بعض المشاكل التي تشبه تلك التي تواجه ادارات البلديات عندنا اليوم . وفي كلتا الحالتين فإن أى حضارة نمت وتطورت تحت ظروف ريفية وقروية ، وورثت نظاما تضى قيمة كبيرة على الاستقلال الشخصى والروح الابتكارية للفرد ، فإن هذه الحضارة نفسها تجابه مشكلات الحياة فى المدن والتغيرات البعيدة المدى فى الكيان الاقتصادى . لم تظهر المدن الحقيقية فى بلاد اليونان الا قبل العصر الكلاسيكى بوقت قصير ، وقد سبق أن قلنا ان اليونانيين الكلاسيكيين كانوا يعيشون بصفة رئيسية عن طريق تصدير كل من المصنوعات ومنتجاتهم الزراعية الخاصة من زيت الزيتون والخمور ، وأن استبدال الزراعات اللازمة للاستهلاك الحيوى بزراعة محاصيل لأجل التصدير كان دائما أمرا صعبا على المالك الصغير الذى كان يجد نفسه تحت رحمة الوسيط التجارى . وبالرغم من أن اليونانيين الكلاسيكيين لم يعرفوا المزارع الكبيرة التى كان العبيد يقومون بالعمل فيها كما فعل الرومان فيما بعد ، فإن كثيرا من الزارعين فقدوا ما كانوا يملكونه من أراض . وكان هناك تركيز مستمر للسكان فى المدن وقد نتج عن ذلك تدهور صلات القرى التى كانت مرعية من قبل ، وزيادة احتمال عدم الاهتمام بالأفراد كما هو حادث بيننا الآن .

وحاول الاغريق أن يتغلبوا على جانب من هذه الصعوبة بسن قوانينهم الصارمة الخاصة بحقوق المواطن التى قصرت حق الانتخاب على الأفراد الذين ولدوا من أبوين مواطنين أو أولئك الذين منحوا حق المواطنين . وكان هذا نادر الحدوث فقد كانت كل مدينة تحتوى على عدد كبير من الاجانب الذين كانوا أشخاصا محترمين ولهم نفوذهم بين الناس ، ولكن لم يكن يسمح لهم بالاشتراك فى الحكومة . ولما كان عدد الأفراد من الكثرة بحيث

لا يمكن للمواطنين أن يعملوا كوحدة وجهها لوجه ، ومع ذلك ففي مدن في حجم أثينا وكورينث ، فإن أى مرشح للمنصب كان معروفا شخصيا لعدد كبير من الناخبين ، بينما كانت حياة المرشح معروفة جيدا للجميع . وجعل تحديد حق الانتخاب مشكلة الحكومة النيابية بسيطة ولكن هذا التبسيط كان يقف في سبيله انخفاض في مستوى التعليم بين معظم الناخبين ، ويقف في سبيله أيضا الشخصية السائدة لدى اليونانيين ، تلك الشخصية التي كانت تجمع بين فردية ذات عواطف عارمة وبين غيرة جارفة .

واعتبر نظامهم الحضارى أن الاشتراك في السياسة ليس امتيازاً أو حقاً خاصاً فقط ، ولكنه فرض واجب على المواطن . ويبدو أن المواطن الاغريقى كان يمضى معظم وقته ونشاطه في النقاش السياسى ، وفي تدبير المؤامرات التي لا يمكن فصلها عن السياسة ، واقرنت بذلك حركة لبث الولاء والعاطفة القوية نحو الجماعة ، تلك العاطفة التي كانت تميز القبيلة البدائية ، ومحاولة ادخال هذا الولاء الى حياة المدينة . ولم يخطر ببال أى مؤلف للدراما اليونانية أن يفكر في أن تمثل مسرحية جديدة له في أى مدينة غير مدينته . وحتى الفنانون والكتاب كانوا يؤمنون بأن واجبهم يفرض عليهم أن يعطوا مدنها الثمرات الأولى من عبقريتهم ، وكانوا لا يذهبون الى أمكنة أخرى تكون أفضل لهم الا عندما تنبذهم مدنها أو عندما تكون عبقرياتهم قد اعترف بها الجميع ، وانهم بذهابهم يضيفون الشهرة على مدنها الأصلية .

وبدأ تطور معظم حكومات المدن الاغريقية بالنظام الهندى - الأوروبى القديم الذى يتمثل في وجود ملك ومجلس قبلى يحتل الأماكن البارزة فيه رؤوس العائلات النبيلة . ولكن المناقشة فيه كانت حرة ، وكان لأى رجل من القبيلة الحق في أن يقول ما يريد . وكان الملك قبل كل شئ قائدا حريسا وأداة لتنفيذ قرارات المجلس ، ولم يخطر على باله أن تكون له صفة الهية ، بل ان وظائفه الكهنوتية كانت غير هامة .

وبقيام الحضارة التجارية الجديدة في المدن تبخرت سلطة الملك والنبلاء ، وأخلت السبيل أمام حكومة الخاصة (الاوليجارشية) التي سيطر عليها الذين أثروا حديثا (محدثو النعمة) . وجاء بعد حكومات الخاصة حكومات شعبية (ديموقراطية) سرعان ما سيطر عليها الزعماء من الشعب . وفي النهاية قد يقبض رجل قوى على ناصية الأمور ويحكم كملك ولكنه كان يتجنب دائما كما هي العادة ، كل المظاهر الملكية ويكون مركز مثل هذا الرجل مشابها تقريبا لمركز زعيم هيئة سياسية منظمة في مدينة من المدن الأمريكية الحديثة . وبالرغم من أنه كان يحتفظ بكل المظاهر الخارجية للديموقراطية عادة ، فانه كان يجمع كل السلطات في يده . وأطلق الاغريق على زعماء هذه المدن كلمة « تيرانوس » (tyrannos) (وأصل معناها سيد) وهي الأصل في كلمة طاغية ، بالرغم من أنها في الأصل لم تكن تحمل في معناها الظلم والقسوة التي تدل عليها الآن عند ذكرها . كان « الطاغية » الأول في أى مدينة من المدن ، في معظم الحالات ، حاكما قديرا رحيمًا ، ولكن بعد مضي فترة من الزمن قد يصبح أحد خلفائه قاسيا وظالما ، وعند ذلك يقوم العنصر الأفضل في المدينة بطرده ويقيم حكومة من الخاصة (حكومة أوليجارشية) وهذه بمضى الوقت تترك مكانها لحكومة ديموقراطية ، والحكومة الديموقراطية تترك مكانها لطاغية آخر . وعرف الاغريق هذه الدورة واعتبروها نوعا من الظواهر الطبيعية التي يمكن تأجيلها ولكن لا يمكن تجنبها .

والى جانب ذلك بدأ الاغريق يعملون دساتير مختلفة ولكن لم يستمر واحد منها ناجحا في تطبيقه لمدة طويلة جدا . كانوا يعتبرون وضع الدستور جزءا من التخطيط المتقدم الذي كان جزءا من تأسيس مدينة جديدة ، وتمثل هذه الدساتير أقصى ماوصلت اليه النظرية السياسية الاغريقية . ولسوء الحظ ، كان من النادر أن يستمر العمل بها لأى فترة طويلة . فلم يكن أى واحد منها كافيا لضمان نجاح الأعمال المدنية فتكون ذات أثر في استقرار

الأمر . وكان الاغريق شأنهم في أى شىء آخر ، تزعزهم الخسارة وتربكهم ، وكان من السهل على المرشحين المنهزمين أن يشعلوا نيران الثورة ، وكان هذا هو السبب في وجود قانون المنفى الذى كان يقضى بنفى المرشح الخاسر خارج المدينة لفترة قد تمتد الى أعوام .

وفي ناحية واحدة على الأقل ، كانت المدن الاغريقية أسعد حظا من المدن الرومانية التى أتت بعد ذلك . فلم يكن فيها رعا ع أو عاطلون يمكن ان يكونوا تحت طلب وأمر أى سياسى يريد أن يخلق الاضطراب ، وفي العصر الكلاسيكى كان لابعاد المواطنين أثره في منع ذلك . ولا شك أنه كان هناك عدد كبير من المواطنين الفقراء ، ولكنهم لم يكونوا من الكثرة بحيث يكونون مصدرا للمتاعب كما كانوا في عهد الرومان . وقبل العصر الكلاسيكى وخلال معظم أيام العصر الكلاسيكى ، كانوا يعنون بأمر السكان الفقراء الزائدين على الحاجة الذين اجتذبتهم المدينة من القرى المجاورة ، وذلك بتأسيس مدن جديدة . وكان معظمهم يسكنون في غرب البحر الأبيض المتوسط وخصوصا في جنوب ايطاليا وهى المنطقة التى عرفت فيما بعد باسم اليونان العظمى (Magna Graecia)

ولم تكن القدرة على انشاء مستعمرات في أماكن صالحة في حد ذاتها ، عملا حضاريا قليلا ، ومن الواضح أن وحى دلفى (Delphi) كان مركزا لتحليل الأنباء عن الأماكن الميسورة . فاذا رغبت مدينة من المدن في تأسيس مستعمرة جديدة فانها كانت تستشير الوحى ، وكان الكهنة يحصلون على المعلومات الفياضة من العملاء الآخرين ويقترحون أفضل مكان ، وكان المستعمرون الجدد ينتخبون من بين المواطنين الذين يتطوعون للذهاب، وكانوا يزودونهم بالأدوات والمؤونة اللازمين لمساعدتهم الى أن يستطيعوا أن يزرعوا ويجنوا حاصلاتهم ، كما كانت المدينة الأم تساعدهم الى أن يستطيعوا أن يسدوا حاجتهم بأنفسهم . وبالرغم من أنه لم يكن هناك رباط دائم بين المدينة

الابنة وبين المدينة الأم ، فانه كانت هناك عاطفة قوية تربط بينهما . وكرمز لاستمرار تلك السلطة ، كانوا يحملون النار المقدسة عادة من المدينة الأم ، ويشعلون النيران الأولى في المحلة الجديدة . وأصبحت بعض هذه المدن الجديدة أكثر ثروة وأكثر سكانا من المدن الأصلية في الأراضي الاغريقية ، ولكن كان ينظر اليهم ، كما كانوا ينظرون هم الى أنفسهم في النواحي الفنية والفكرية ، كريفين ، وكان أى اغريقى مشهور يقوم برحلة الى تلك المستعمرات على ثقة من الربح كأي أديب انجليزى شهير يزور الولايات المتحدة الأمريكية .

ومن الصعب علينا تتبع تطور النظام الاستعماري الاغريقى ولكن مما لا شك فيه أن وجود قبائل غير متحضرة ولكن غير معادية الى الغرب منهم ، كان مصدرا لارباح عظيمة للتجار الاغريق . وعلى أى حال فان نقل بضع مئات من السكان واسكانهم في مكان آخر عند تأسيس المدينة الجديدة كان أمرا مختلفا تمام الاختلاف عن مجرد انشاء مراكز تجارية ، لأنه كان يتطلب عناية كبيرة في الاعداد ، كما نعرف ذلك من الفشل الذى لاقاه تأسيس كثير من مستعمرات الهجرة الأمريكية . وكان الفينيقيون ينشئون أيضا مراكز لمستعمرات يهاجرون اليها في الفترة ما بين عامى ١٠٠٠ و ٧٠٠ ق.م. بالرغم من أنهم ، فيما يبدو ، كانوا أقل نظاما عما كان عليه الاغريق ، ومن المحتمل أن الاغريق قد حذوا حذوهم .

ولكن الأكثر احتمالا هو أن كلا من الاغريق والفينيقيين قد تعلموا ما يلزمهم من الطرق الفنية في هذا الأمر من صلتهم بالمينويين الذين أشرنا الى قواعدهم البحرية في فصل سابق . وكان الأشوريون أيضا يقومون بمشروعات كبيرة لاعادة اسكان الشعوب وقد فعلوا ذلك خلال فترة طويلة من تاريخهم كجزء من سياستهم التى كانت تهدف الى تكوين امبراطورية ، وربما استعار الاغريق منهم بعض طرقهم الفنية في هذا المضمار .

وهناك نتيجة أخرى لعملية تكوين المدنية الاغريقية يتحتم علينا ذكرها لأنها أثرت تأثيرا هاما على نواح معينة من حضارتنا . فبالرغم من أن كل مدينة اغريقية في ذلك العصر كانت تحتوى على معابد للآلهة الأوليمبية ، وأنها كانت تنتخب واحدا منها كحارس لها وتخصه بولائها فانهم اتخذوا عبادة هذه الآلهة كعذر لاقامة الاحتفالات الصاخبة التى أصبحت هى والشعائر الدينية مصدرا يمد المشتركين فيها والمشاهدين لها بالاحساس بالجمال أكثر من ارضاء الناحية الروحية فيهم . وقد قيل ، وربما كان ذلك صحيحا ، أن الآلهة الاوليمبية ماتت وانتهى أمرها بعد معركة سالاميس .

ومن ناحية أخرى أصبحت العادات الدينية ، التى كانت فى الأيام السابقة للهندو - أوروبيين ، أكثر تأصلا وأصبح لها معنى جديد عندما احتكت بالحياة فى المدينة . ان ما كان يسمى شعائر دينية وما كان يصاحبها من استهتار تهتك ، وهو ما كانت تمتاز به كثير من ديانات منطقة البحر الأبيض ، أعادوا تنظيمها من جديد، واتخذت لها صورة تجاوزت معناها الأصلى المحلى وأصبحت ديانات سرية غامضة . كان سكان المدينة وخصوصا أولئك الافراد الكثرين الذين كانوا يعيشون فى مدن لم يكن لهم فيها حقوق المواطنين ، يشعرون بحاجة ملحة الى وسيلة من الوسائل يستطيعون بمقتضاها أن يقيموا علاقات مع غيرهم الذين يعيشون فى ظروف مثل ظروفهم ، اذ من الواضح أن الجنس الشرى فى حاجة ملحة لاقامة علاقات اجتماعية ، وأن يصبح الناس أعضاء فى جماعات مستقلة . ولو نظرنا الى الموضوع من هذه الزاوية ، نرى أن قيام تلك الأديان الغامضة التصوفية ليس الا نتيجة لنفس الفشل الذى أدى الى ذلك التعدد الكبير فى المنظمات على اختلاف أنواعها فى مجتمعنا الحالى ، وحيثما يتمكن التوسع وسرعة الحركة فى المجتمع من تحطيم الجماعات التى تربط بينها وشائج القرابة أو الروابط المحلية ، تظهر نظم أخرى لتحل محلها . لا يمكن تفسير قيام أديان التصوف تفسيراً مطلقاً اعتماداً على هذا

الأساس ، فإن انعدام الفرصة أمام الشخص في اشتراكه دون وعى في مجموعة اجتماعية أكبر زادت من اتجاهه نحو الفردية ، وهو الاتجاه القوي الذي كان سائدا بين الاغريق . فالفرد الذي لا تربطه رابطة بغيره ، والذي يعيش مجهولا ، لم يعد يستطيع أن يشبع رغبته في أن يحيا مرة أخرى بعد الموت عن طريق التأمل في استمرار بقاء جماعته أو قبيلته . فقد بدأ يحن الى تأكيد خلوده نفسه ، وظهر مع حنينه هذا رغبته الطبيعية في حياة مستقبلية مفعمة بما يسره ويرضيه . ولا بد أن عالم ما بعد الموت لدى الاغريق كان يبدو في عين أى ساكن لكوخ حقير في المدينة أكثر كآبة مما كان يبدو في عين القروى . وأخيرا لم تعد القيود الاجتماعية غير الرسمية التى كانت تفرض اتباع الخلق الكريم على القروى سارية في المدينة . وكان ذلك التحلل في نظر أولئك الذين ولدوا ونشأوا في جماعات صغيرة ، وهم دائما أغلبية البالغين من سكان المدينة ، وعندما لا يكون هناك وجود لرأى عام مناسب للأشخاص أنفسهم تظهر الحاجة الى بديل عن ذلك الرأى العام . فقد كان الآلهة القدماء لا يهتمون كثيرا بالفضائل ، وأصبح الآلهة الجدد مصدرا لعقوبات من قوى خارقة للطبيعة ، تكافئ من يحسن السلوك وتعاقب من يسيئه ، حتى ولو لم يلاحظ الذين يعيشون معه تلك الذنوب .

ونشأت بسبب هذه العوامل المجتمعة سلسلة من الفرق الدينية التى يجمع بينها ظواهر معينة . فكان الدخول الى كل هذه الطوائف يتطلب بعض الارشاد التمهيدى ، واحتفالا للقبول يعدون فيه الفرد لما سيجد بعد ذلك من الاتحاد النفسانى للشخص بكل من الاله والشعائر الدينية ، وذلك عن طريق تكراره مع الآخرين لبعض الأمور التى حدثت للاله نفسه . ووعدت كل تلك العقائد كل من ينتمى اليها بالخلود والسعادة في حياة أخرى ، كما اشتملت كلها على قيود معينة بالنسبة للسلوك الأخلاقى ، أو على الأقل ، نحو الاعضاء الآخرين المنتمين للعقيدة نفسها . وعلى ذلك لم تكن الديانات التصوفية الغامضة

ديانات فقط بل كانت أيضا مجتمعات سرية تفرض على متبعيها فروضا معينة
ازاء المساعدة المتبادلة بين أعضائها ، كما تفرض عليهم وصاية أخلاقية سهلت
على هؤلاء الأعضاء أن يشعروا بالاطمئنان في صلتهم ببعضهم البعض .
وباتهاء العصر الكلاسيكي في اليونان ومجيء العصر الهلينيستي بما فيه
من الاكثار من التركيز في المدينة وازدياد الحركة والانتقال ، زادت أيضا
ديانات التصوف في عددها وأصبحت لها أهمية أكثر من ذي قبل . لم تقتصر
الجمعيات المحلية على المواطنين والمستوطنين الأجانب فحسب ، بل كانت
تشمل العبيد أيضا . ولما كان من عادة الاغريق بيع سكان مدينة برمتها كجزء
من أسلاب الحرب ، فلا بد أنه كان هناك أرقاء تم قبولهم في مثل تلك
الجماعات الدينية قبل أن يسترقوهم ، ولذا كان لزاما على زملائهم أن يتقبلوهم
كاخوة اذا تيسر بقاء الأمر سرا . وضمنت الشعائر المختلفة وجودها المستقل
بأن وضعت كل منها لنفسها نظاما يقوم على أساس درجات مختلفة يرتقى
اليها العضو ، فالرجل الذي كان عبدا رقيقا خارج المحفل ربما اعتلى
أرفع مركز داخله .

وازداد الميل الذي بدا نحو اعتناق أديان التصوف في بلاد اليونان في العصر
الكلاسيكي زيادة سريعة في العصر الهلينيستي ، لأن كل الظروف التي نشأت
هذه الأديان كرد فعل لها ، أصبحت أشد من ذي قبل . ففي العصر الهلينيستي
لم يكتفوا باحياء عبادة الآلهة والطقوس الدينية التي كانت قبل الديانات
الهندية الأوروبية بل نراهم أدخلوا أيضا عبادة آلهة أجنبية وجعلوا عبادتها
دولية ، ونظموا دياناتها على أساس الأديان التصوفية .

ولهذا السبب نجد في العصور الهلينيستية المتأخرة ، عبادة الالهة المصرية
ايزيس والاله الفارسي ميثراس ، ثم ظهرت بعد ذلك الديانة المسيحية ، التي
بدأت كهرقة يهودية صغيرة فتحت أبوابها للوثنيين الذين اعتنقوها بفضل
ارشادات القديس بولس ، ثم أعاد أولئك المهتدون تنظيمها على غرار النظام

التصوفى المألوف .

ان فضل الاغريق على الحضارة الغربية فضل عظيم ومعروف جيداً، ويكفى ما ذكرناه عن بعض النواحي التى لم تعالج كثير فى أثر تلك الحضارة . وأهم ما يجب أن نتذكره هو أن حضارة الاغريق الكلاسيكية ، مثلها فى ذلك مثل جميع الحضارات الأخرى التى نعرفها ، قد استعارت كثيراً من غيرها من الحضارات ، وفى نفس الوقت أعادت هذه الحضارة توحيد وتفسير ما استعارته الى درجة غير عادية ، وأعطوا للهيكلى الحضارى الذى نشأ من جراء ذلك صفات يمتاز بها . ويجد المنقب عن أصل الحضارة الاغريقية أن جذورها قد امتدت بعيداً فى الماضى ، وتشعبت وامتدت تشعباتها لتأخذ من مصادر مختلفة كثيرة ، ولكن حب الاستطلاع الشديد والميل الى التحليل الذى يميز الاغريق عن غيرهم من الشعوب لم يأت اليهم من غيرهم ، وانما وصلوا اليه بأنفسهم .

الفصل الخامس والعشرون

البرابرة

في ثانيا التاريخ الأوروبي كله يرز صدى جملة « الاتجاه نحو الغرب » ، وما ذلك الاتجاه نحو الغرب الا الضغط المتواصل للشعوب التي تشق طريقها الى قلب القارة من ناحية الشرق .

كانت سهول الاستبس معينة لا ينضب لتخريج المحاربين ، وكانت تأثر منها القبائل البربرية في موجات متعاقبة . ولسنا نعلم السبب المباشر لهذه الهجرات ، فقد يرجع بعض أسبابها ، كما اقترح السورث هنتجتوني (Elsworth Huntington) في كتابه "The Pulse of Asia" الى تغيرات تنشأ من جراء فترة طويلة من المطر الغزير والمراعى الجيدة التي تسبب زيادة في عدد السكان ، تتلوها فترات من الجفاف تأتي على الفائض لديهم . ونحن نعلم أيضا أنه قبل بداية العصر المسيحي بوقت قصير ، وذلك بسبب تقدم المعدات والطرق الفنية الحربية بين شعوب المغول ، ترك عدد كبير من القبائل التي تتكون من محاربين أقل كفاءة من غيرهم ، تركوا أوطانهم متجهين نحو الغرب . ومع ذلك ، فلسنا بحاجة للبحث عن سبب واحد . وذلك لأن الهجرة بالنسبة الى القبيلة البدوية أو نصف بدوية ، تعتبر أسهل جواب تجيب به على أى نوع من أنواع الضغط بما في ذلك جشعها في الاستيلاء على ما يمتلكه غيرها . فعندما اكتشف سكان أقاليم الاستبس مقدار الغنائم التي يمكن أن يحصلوا عليها اذا أغاروا على المناطق الأكثر تقدما والتي تقع وراء حدودهم ، لم تصبح هناك حاجة الى حدوث كارثة محلية لتدفع بهم الى

الحركة والمهاجرة .

وفى معظم عصر ما قبل التاريخ ، كانت الهجرات من ناحية الشرق تقوم بها على الأرجح جماعات صغيرة من السكان ، وكانت هجراتهم تتم على صورة تسرب تدريجى أكثر منه غزوا بجموع كبيرة ، ثم انتشر القادمون الجدد بين السكان الذين كانوا هناك قبلهم واندمجوا فيهم . ومنذ العصر البرونزى الى وقت وصول قبائل الهون المغولية وقبائل الأتار بعد سقوط الامبراطورية الرومانية كانت حضارات الغزاة البرابرة ، فيما يبدو ، لها نفس الطابع العام الذى وصفناه آنفاً والذى كان سائدا بين القبائل الآرية القديمة . وانتقلت النظم التى كان الأرستوقراطيون من زعماء الصيادين رعاة الماشية يسودون بمقتضاها شعبا من الزارعين الذين يفوقونهم كثيرا فى العدد ، وكانت هذه النظم تنتقل مع تغير طفيف من جماعة ظافرة الى أخرى . أما الخلافات التى كانت تنشأ بين القاهرين فكان أكثرها لا يعدو موضوعات سفسطائية نشأت من علاقاتهم بشعوب الجنوب التى كانت أكثر منهم تمدنا . أما فى حالة القبائل الجرمانية فقد زادت على ذلك بعض الاستعارات الضئيلة التى أخذوها من حيرانهم سكان المنطقة التى تحيط بالقطب الشمالى .

وقد تحدثنا قبل الآن عن موضوع ادخال استخدام البرونز الى أوروبا ، ولكن ادخال معدن الحديد ، الذى كان أبعد أثرا ، لا يمكننا أن نستقصى أثره فنسبه الى جماعة بعينها من الجماعات الغازية . وكما رأينا فى الفصل التاسع ، فإن استخدام الحديد فى صناعة الأدوات نشأ بكل تأكيد فى منطقة جنوب غربى آسيا ، فقد عرف الحيشيون الطرق الفنية اللازمة لتلك الصناعة منذ وقت مبكر بين عامى ١٦٠٠ و ١٨٠٠ قبل الميلاد . وربما يعود انتشار هذه الطرق الفنية فى أوروبا الى الوقت الذى أعقب سقوط الامبراطورية الحثية ، قام بذلك حدادون يتنقلون من مكان الى آخر ، ويشبهون أولئك الذين كانوا يقومون بمثل هذا العمل فى العصر البرونزى . أما حضارة هنستات وهى أقدم

حضارات عصر الحديد في أوروبا ، فقد كانت في حقيقة الأمر مكونة من عدد كبير من الحضارات المحلية ، وهي حضارات لا تجمع بينها الا عناصر مشتركة قليلة الى جانب استخدامهم للحديد . وخير تفسير يمكننا تقديمه هو أن قبائل شرق أوروبا التي كانت أول من حصل على الحديد ، استغلت ميزة الحديد الحربية وفرضت سيطرتها باطراد على جيرانها ، ولكن هذا لم يحدث أى تغير أساسى فى النظم الأوروبية ، وبعبارة أخرى لم تكن التحركات القبلية التى بدأ بها عصر الحديد أكثر من ذى قبل ، ولم تقطع شوطا أبعد مما فعلته القبائل الكلتية والجرمانية فى العصر التاريخى المبكر .

واتضحت مظاهر جديدة معينة فى غرب أوروبا فى بداية عصر الحديد حوالى عام ١٠٠٠ ق . م . ، وأهم هذه المظاهر هو استخدام سلاح جديد ، وهو سيف ذو حدين طويل ومستقيم وطرفه عريض ، ومن الواضح أنهم كانوا يستخدمونه للضرب بحده ، لا للطعن به . ومن المرجح جدا أن هذا السيف كان يستخدمه رجال يمتطون صهوة الخيل ، وقد عثر فى المقابر التى يرجع تاريخها الى هذا العصر على أدوات تصلح لأجل حصان واحد فقط . وأخذت هذه العادة تعم مع تقدم الزمن مما يوحى بأنهم كانوا يستخدمون جيادا للركوب أكثر من استخدامهم للعربات الحربية . وهناك ظاهرة أخرى جديدة ظهرت فى هذا الوقت نفسه وهى احراق الجثة ووضع الرماد المتخلف فى آنية . وكثيرا ما نقرأ أن التغيرات الأساسية فى عادات الدفن تدل على وصول شعوب جديدة ولكن لدينا الكثير من الشواهد على عدم صحة ذلك ، فان هذه العادات تعتمد على ما يبدو اعتمادا كبيرا على ما يظهر بين الناس من أساليب أو طرق جديدة (موضات) ، ومن السهل أن تتغير بسرعة غير قليلة . وفى أقدم المصادر الكلاسيكية التى ورد فيها ذكر البرابرة نرى أنه كان يوجد منهم مجموعتان فى غرب أوروبا شمال حوض البحر الأبيض المتوسط ، وهما الكلت والجرمان . أما الغال الذين ذكروا كثيرا فى كتابات الرومان ، فقد

كانوا قسما من المجموعة الكلتية ، وكان مركز سكنهم فيما يعرف الآن باسم فرنسا . كانت غالبية الجرمان يقطنون شرقى وشمالى نهر الرين فى ذلك الوقت وكانوا أقل الجميع فى درجة تمدنهم لأنهم كانوا أكثرهم بعدا من المراكز الجنوبية للحضارة . وفى وصف تاسيتوس للجرمان ، وكان رومانيا معاصرا لهم ، نعرف أنهم كانوا قوما يعيشون على رعى الماشية . ويلاحظ تاسيتوس أنهم ، مثل قبائل الرعاة الحديثين فى افريقيا ، يقيسون ثروتهم بعدد الحيوانات التى لديهم ولكنهم لا يبالغون كثيرا بأنواعها . ولم يزرعوا الا القمح كما انهم كانوا ينتقلون بزراعتهم من حقل الى حقل فى كل عام ، وهذه الحقيقة تغنى أنه نظرا لأن الغابات الكثيفة كانت منتشرة فى معظم المنطقة فانهم كانوا يتبعون طريقة القطع والاحراق . ولم تكن هناك أى مدينة كبيرة فى المساحة التى شغلونها ، وحتى فى قراهم كانت العائلات تعيش متفرقة عن بعضها ويسكن كل منها على حدة . وكانت منازلهم تشيد من الخشب ، وينونها بطريقة بدائية ولكنهم كانوا يدهنونها بالطين الملون . وتتكون ملابس الرجال من عباءة طويلة ، تلبس فوق سروال ضيق جدا ، ويبدو أنه الأصل الذى نقل عنه السروال الطويل الذى كانت ترتديه الجماعات الأوروبية الشمالية فى العصور الوسطى . وكان الجزء الأعلى من الجسم عاريا ، وربما كانت هذه الطريقة فى ارتداء الملابس تجمع بين بعض النظم القديمة التى كانت تبيح للرجال أن يسيروا عرايا لا تسترهم غير العباءة وبين مقتضيات طقس الشتاء فى ألمانيا . أما النساء فكن يرتدين الملابس المستقيمة المألوفة التى تتكون من قطعتين من القماش تثبتان مع بعضهما عند الاكتاف ومرة ثانية عند الخصر . وكن يرتدين عباءات فى الطقس البارد وبعض الحلى البدائية الصنع الثقيلة الوزن والتى كانت تصنع فى بعض الأحيان من الحديد .

ولم يعلق الجرمان قيمة كبيرة على الأواني المصنوعة من الذهب او الفضة التى كانت ترسل اليهم كهدايا من الرومان . وكانوا صنّاع معادن غير مهرة

ولا يكثرثون لاجادة عملهم ، وحتى الحديد فانهم لم يستخدموه الا بكميات ضئيلة . أما أسلحتهم فكانت السيوف الطويلة من النوع الذى وصفناه آنفا ، ورمحا خفيفة ذات رؤوس صغيرة ودروعا . وكان القليل من الرجال يرتدون الخوذات التى كانت فى العادة من الجلد ، ولكن الدروع الزردية التى كانت تغطى الجسد لم تكن شائعة الاستعمال بينهم . وكان الشبان يمنحون الحق فى حمل السلاح فى احتفال مهيب يدل دون شك على بلوغهم مرحلة البلوغ الكامل ، وليست هذه العادة الا صورة من احتفالات العصور الوسطى التى كانوا يقيمونها لأجل رفع السيد الى مرتبة القروسية ويعطى معها لأول مرة الحق فى حمل السيف .

وكانت العائلة تقتصر على زوجة واحدة ، وقد أعجب تاسيتوس بالمستوى الأخلاقى الرفيع لدى الجرمان وتمنى لو أن الرومان فى أيامه حذوا حذوهم . وكان الزوج يدفع ثمنا لعروسه ، وكان هذا الثمن يرد ثانية الى العائلة الجديدة كصداق للعروس ، أما نوع الثروة التى كانوا يتبادلونها فيما بينهم فى ذلك الوقت فهى الأسلحة . وكانوا يعتبرون الخال (أخت الأم) قريبا عزيزا فى منزلة الأب ، وهو نظام يدل على أنهم ربما كان يسود بينهم فى عصور أقدم نظام الانتساب الى الأم ، ولكن الأكثر احتمالا هو أنه انعكاس لنظام الانتساب المزدوج لكل من عائلتى الأب والأم وهو المتبع بين معظم سكان المنطقة المحيطة بالقطب .

وكان كرم الضيافة عاما فياضا بينهم ، وفى أيام الشتاء تذهب الجماعات من منزل الى منزل وتمكث فى كل منها حتى ينفد مالدى صاحبه من مؤونة. وهذه العادة شبيهة بما كان فى العصور الوسطى اذ كان للملك أو للنبيلى الحق فى الضيافة لمدة عدة أيام فى كل سنة هو وأتباعه كجزء من حقه الاقطاعى على المضيف . وفى الأوقات والعصور التى كان النقل فيها صعبا ، كان لمثل هذا النظام ميزة عظيمة وهى احضار الأفواه للطعام بدلا من العكس . وكان للزعماء

دولة كبيرة وكان كل منهم محاطا بشبان من رجال القبائل لم يكونوا ختما من أقاربه ، يقدم لهم الطعام والمأوى دون مقابل . وكان الواجب الرئيسى على الزعيم هو أن يقودهم فى الحرب ، وكان المتوقع منه أن يميز نفسه بشجاعته فى القتال ، وكان المتوقع أيضا من رفقائه أن يكونوا مثله فى شجاعته وكان من العار عليهم أن يعيشوا بعده اذا مات فى الميدان . وحتى الجنود العاديون كان يتحتم عليهم أن يرجعوا بدروعهم وألا يفقدوها ، وهى الحمل الأول الذى يريد الرجل الهارب أن يتخلص منه ، ولو فشلوا فى العودة بدروعهم أصبح ذلك عارا أبديا عليهم . وبالرغم من أنه لم يكن هناك فيما يبدو ، أى نوع من التدريب الاجبارى فان المحاربين كانوا يستخدمون طريقة الاسفين الطائر فى الهجوم وكانوا يجعلون حائطا من الدروع فى الدفاع . وكان النساء والأطفال يصاحبون الرجال الى الحملات ويؤدون خدمات غير مكلفين بها فى التموين والرعاية الطبية ، وفى حالة الهزيمة كان النساء يلعبن دورا فعالا فى القتال ، اذ كن يعتبرن الموت أفضل من الأسر والرق .

وكان للجرمان بصفة خاصة قدرة كبيرة فى التهام الطعام ، ويكثرون من شرب الخمر ، ومقامرين بحسب حسابهم . ويقول تاسيتوس ان المقامر الذى كان يخسر كل أملاكه قد يرهن نفسه أيضا فاذا خسر يصبح عبدا للفائز . ولكن مثل هذه الغنيمة كانت تسبب لصاحبها الحيرة ، وكان الفائز فى العادة يبيعه أو يتخلص منه بأسرع ما يستطيع . وعندما كانوا يعدون أى حملة للحرب ، كان الزعيم يقيم مأدبة لمحاربيه ويشجعهم جميعا عندما يشملون تماما ليصرحوا بأرائهم ويفصحوا عما لا يعجبهم . وكان هذا العمل يصفى الجو ، ومن ثم كانوا يعيدون النظر فى الخطط فى صباح اليوم التالى بعد أن تكون قد هدأت سورة السكر .

وكان المجتمع الجرمانى مقسما الى الزعماء وعامة الشعب ورقيق الأرض وقد احتار المعلقون الرومانيون فيما يبدو ، من نظام الرق الجرمانى وقالوا

انه بالرغم من أن مثل هؤلاء الرقيق لا يمكن أن يباعوا ، الا أن أصحابهم كانوا يستطيعون أن يقتلوهم وكثيرا ما فعلوا ذلك دون أن توقع عليهم أى عقوبات .

وكان الطريق الوحيد للترقى هو الحرب ، تماما كما كان النهب هو الطريق الأوحـد الموصـل الى الثروة فى حالة عدم وجود التجارة وصنع الأدوات. وكان الرجل العامى الذى يثبت أنه محارب ناجح يقدرونه تماما كما يقدرـون أى رجل من العائلات التى تتولى الزعامة . وفى نفس الوقت كانوا يعلقون أهمية كبيرة على النسب ، وكان أى طامح فى الوصول الى الزعامة دون اتسابه للعائلة ، ينظر اليه كمغتصب . ويقول تاسيتوس ان الجرمان كانوا يختارون زعماءهم عن طريق الوراثة ويختارون قادتهم فى الحرب عن طريق الكفاية وكان رجال القبيلة يجتمعون فى مجلس لهم مرة كل شهر ، اما عندما يكون القمر وليدا أو عند اكتماله ، ويكون هذا المجلس برئاسة كاهن القبيلة ، وقد جمعت مثل هذه المجالس بين القيام بالتشريع وبين قيامها بعمل محكمة للعدل. وكان الزعيم هو الأداة التنفيذية فكان ينفذ ما يوصى به المجلس وكان مقيدا بقراراته . وكانت هناك مواد قانونية تميز بين الذنوب التى تقتـرف ضد الجماعة وبين تلك التى تقتـرف ضد الأفراد . وكانت أولاهما أى الذنوب التى تقتـرف ضد الجماعة تعامل كجرائم ، وكانت العقوبة توقع على المـسيء نفسه وغالبا ما كان يحكم عليه بالموت ، أما الثانية فكان يمكن دفع التعويض فيها عما حدث من خسائر . وكان القتل يعتبر جريمة من المرتبة الثانية ويمكن التكفير عنها بدفع التعويض الى أقارب الرجل المقتول .

وليس لدينا الا معلومات قليلة عن الديانة الجرمانية القديمة ومن الخطر أن نحاول إعادة تصور هذه الديانة من المعتقدات النورسية ، لأن هذه الأخيرة قد دخلت عليها عناصر أجنبية كثيرة بل أن الديانة المسيحية نفسها قد أثرت عليها . كان الجرمان يعبدون عددا من الآلهة ، يشبهون كثيرا الآلهة الرومانية

بل من الممكن ايجاد التوافق بينهم . ولذلك يقول تاسيتوس ان الالهة الجرمانية الرئيسية هم مركيورى الذى كانوا يقدمون له القرابين الآدمية ، وهرقل ، ومارس . وكانت هناك غابات صغيرة مقدسة كثيرة العدد ، كما كانت هناك أيضا تماثيل يحتفظون بها فى هذه الغابات الصغيرة وتحملها معها القبيلة عندما كانت تذهب الى الحرب . وكانت المعابد ، اذا كان لها وجود ، أبنية صغيرة تستخدم كمخازن للتماثيل وبعض الأدوات الدينية الأخرى ، وكانوا يقيمون كل الاحتفالات فى الهواء الطلق . كانت هذه الاحتفالات القبلية تعقد فى مواعيد محددة من السنة ، وكان لكل غابة صغيرة كاهن أو كاهنة ، كانوا يقومون بالشعائر الدينية فيها ، ولكن من غير المرجح انهم كونوا هيئة كهنوتية منظمة . وعند تقديم القرابين بالنيابة عن الأقارب كان رئيس المجموعة هو الذى يقوم بالشعائر الدينية . وكانوا يعتمدون كثيرا على العرافة وطريقتهم فيها هى القاء حزمة من العصى القصيرة فوق عباءة بيضاء وملاحظة مواقع سقوطها . وكانوا يلجأون الى سلوك الطير والحيوانات لمعرفة النأل ، وكانت بعض النساء يقمن بعمل الوحي فيجبن على الأسئلة وهن فى غيبوبة تامة . أما العادات التى تتبع فى حالة الوفاة فانها كانت تسير على غرار تقاليد العصر الحديدي القديم ، فكانت الاجساد تحرق ومعها القليل من القرابين ، ثم يدفنون الرماد فى آنية تحت كوم صغير .

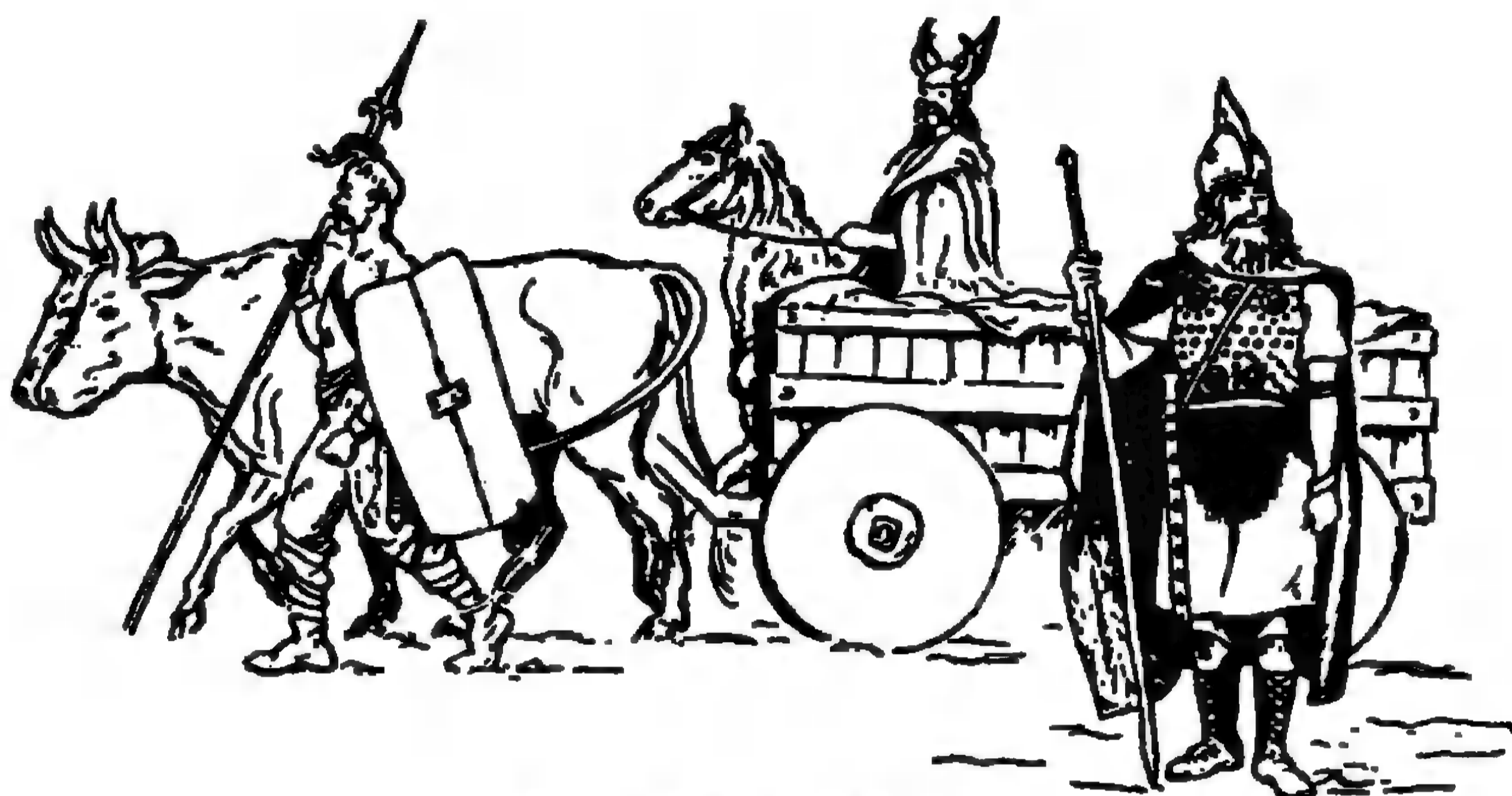
واحتلت قبائل الغال (Gauls) المنطقة الواقعة جنوبى وغربى الجرمان ، كما أن المجموعات الكلتيّة الوثيقة القرابة بالجرمان كانت تقطن فى بريطانيا وايرلندا . وكان الغال على صلة بحضارات منطقة البحر الأبيض المتوسط منذ عدة قرون ، وكانوا يتاجرون معهم حيناً ويغيرون عليهم حيناً آخر ، وتشربوا الكثير من حضارة تلك المنطقة . وتدل البقايا الأثرية التى عثر عليها فى المنطقة التى تقع مباشرة غربى جبال الألب على أنه ما حل القرن الخامس قبل الميلاد حتى كانت قبائل الغال على درجة غير عادية من المهارة فى صناعات

الحديد والبرونز والفضة والذهب . كانوا يزخرفون الأدوات المعدنية برسوم حلزونية متقنة وجميلة ومحللة بالمينا الملونة ، بالمرجان والقصوص . ونرى أن كثيرا من الأدوات التي أنتجتها الحضارة التي تسمى حضارة لاتن (La Tene) تعادل من الناحية الفنية مثيلاتها التي كانت تصنع في بلاد حوض البحر الابيض المتوسط في ذلك الوقت . ومن الأمور ذات الدلالة أنه بعد الغزو الروماني لبلاد الغال استمر الصناع الوطنيون يعملون على طريقتهم الخاصة لأجل التجارة الرومانية .

أما النفوذ الجنوبي الرئيسى الذى أثر على حضارة الغال فقد أتاهم من ناحية الاغريق . قفى عام ٤٠٠ ق . م استقر مهاجرون من الاغريق في المنطقة التي تعرف الآن باسم مرسيليا ، وأخذ التجار الاغريق يتوغلون في الأراضى الداخلية . وفي القرن الثالث قبل الميلاد ، أبحر أحد الجغرافيين والمكتشفين الاغريق وكان يسمى پيثياس (Pythias) متجها نحو الشمال على طول الساحل الاطلنطى حتى وصل الى شبه جزيرة اسكنديناوة وسمع اشاعات عن وجود جزيرة في الشمال الغربى من المرجح أن تكون جزيرة ايسلاندة . ومن بين الاشياء الكثيرة التي أدخلها الاغريق الى تلك البلاد استعمال النقود، ونرى في النقود التي صكها الزعماء المحليون في الغال عددا كبيرا من التبسيطات التي أدخلوها على النماذج الأصلية الاغريقية .

واتصل الغال أيضا بالأتروسكيين الذين ثبتوا أقدامهم عند رأس بحر الأدرياتيك في عام ٨٠٠ ق . م ، وربما كانت العربة الحربية الخفيفة التي استخدمها الغال المبكرون على نطاق واسع قد تطورت عن أصول أتروسكية وقد انتهى استخدام تلك العربات على الأراضى الأوروبية في عصر يوليوس قيصر ، ولكنه وجد أن البريطانيين الكلتيين كانوا لا يزالون يستخدمون العربات الحربية المسلحة بالمناجل الكبيرة ، وفي ايرلندا ظلت تلك العربات الحربية مستخدمة الى زمن أطول من ذلك .

وتنحصر المعلومات التي خلفها الكتاب الكلاسيكيون عن الغال في ذكر
مقدرتهم الحربية والهجوم المدمر الذي كانوا يقومون به ضد جيرانهم الجنوبيين.
فقد غزوا إيطاليا مرات متعاقبة ، وعند ما قام يوليوس قيصر بغزو بلاد الغال
لم يفرح الرومانيون بضمهم الى بلادهم مثل فرحتهم بزوال ماكانوا يعتبرونه
تهديدا مستمرا يجثم على صدورهم .



رجال من قبائل الغال

وأغار الغال أيضا على بلاد اليونان وعلى آسيا الصغرى . والتمثال المشهور
الذي عثر عليه في پرغاموم (Pergamum) المعروف باسم المصارع
المحتضر انما يمثل في الحقيقة أحد الغالين وهو يحتضر ، وقد أقيم تذكارا
للتغاب عليهم عند قيامهم باحدى حملاتهم الحربية .

وترتب على الغزو الروماني للغال تدهور الحضارة المحلية ، وصنع الذين
بقوا منهم على قيد الحياة بالصيغة اللاتينية ، أما غزوهم لبريطانيا فقد حدث
بعد ذلك . وبالرغم من أنه لم يكن غزوا تاما مثل غزو بلاد الغال ، فان ذلك
الغزو الروماني ألقى عليها بدثار كثيف حجب معالم ماكان فيها من حضارة
وخير صورة للحياة الكلتية نجدها في ايرلندا ، فقد نجح الكلتيون

في الاحتفاظ باستقلالهم على مدى العصر الروماني ولم يخضعوا تماما للسيطرة الأجنبية حتى عهد كرومويل . وحتى المسيحية التي قبلها الايرلنديون بحماسة، فانهم أدخلوا عليها من التعديلات ما جعلها تتلاءم مع الحياة الكلتية .

كان الاقتصاد الايرلندي يقوم قبل كل شيء آخر على الحيوانات المستأنسة من الماشية والخيول والخنازير ، ولم يحلبوا الماشية فحسب ، بل كانوا يقصدونها من وقت لآخر ويغنون الدم ثم يأكلونه ، ولكنهم لم يأكلوا لحم الخيول أو يحلبوا لبنها ، بل كانوا يستخدمونها في جر العربات الحربية ثم ركبوها بعد ذلك . ولعب الخيال دورا صغيرا في القوات الايرلندية الحربية، وربما كان هذا راجعا الى عدم معرفتهم للسرج المصنوع من خشب الأشجار وفي القرن الرابع عشر بعد الميلاد أصدرت السلطات الانجليزية قانونا يفرض غرامة على أى انجليزى يولد في ايرلندا ويركب الحصان دون سرج على النمط الايرلندي . وكانت الخنازير ، في ذلك العهد وفيما تلا ذلك العهد من عصور، هى الحيوان الذى يعول عليه أرباب العائلات الصغيرة . ويبدو أن فخذ الخنزير الصغير المملح (ham) ، وشرائح قديد الخنزير (bacon) من المخترعات الكلتية ، وكان الرومان يتكلمون باعجاب عن فخذ الخنزير المملح الذى كان يعده أولئك الغاليون .

وبالرغم من أنه كانت هناك تحركات موسمية لعائلات بأكملها ومعها ماشيتها بحثا وراء المراعى الجديدة ، فانهم لم يلائموا أنفسهم الا قليلا لحياة السدو الرحل . وفي مثل هذه الأسفار ، كان الايرلنديون يبنون ايام أكواخا من أغصان الأشجار شبيهة بتلك التى يبنوها أفراد قبيلة الاپاش (Apache) من الهنود الامريكيين . وبالرغم من أنهم كانوا يستهلكون كميات كبيرة من اللحم فان الوجبة الرئيسية للعائلات الفقيرة كانت تتكون من العصيدة واللبن يضيفون اليها لحوم الحيوانات التى كانوا يصيدونها . وتتمثل القيمة العاطفية التى كانت للحيوانات المستأنسة في نفوسهم فيما نراه في ذلك التقليد الغريب

الذى كان يقضى اعتبار الماشية ، وربما الخيل ولكن ليس الخنازير ، أنها كانت ملكا شخصيا للملوك أو النبلاء العظام يؤجرونها لاتباعهم مقابل دفع أجر سنوى . ولم تفرض مثل هذه الضريبة على استخدام الأرض فقد كانت الأراضى المحروثة تزرع بوساطة مجموعات صغيرة من العائلات التى تتعاون فيما بينها وكانت هذه المجموعات فى غالب الأحيان متصلة بصلة القرابة . ولم يكن البناء بالحجارة معروفا فى ايرلندا حتى وقت متأخر نسبيا ، وعندما ظهر فيها كان ذلك راجعا الى تأثير صلتهم بالرومان . كان الغال الذين يعيشون فى أرض القارة يحصنون مدنها بأسوار من الحجارة دون استخدام « المونة » ، ولكن المدن والأسوار لم تظهر الا فى وقت متأخر جدا . وكان أفقر الناس بين الايرلنديين يعيشون فى أكواخ مستديرة أو مربعة مصنوعة من أغصان الشجر المتشابكة ، أما الموسرون منهم فكانوا يعيشون فى منازل مستطيلة مصنوعة من الخشب . وكان حجم منزل أى رجل وعدد وحجم المباني الخارجية المحيطة به التى يسمح له بتشيدتها محددا تحديدا دقيقا حسب مركزه فى المجتمع . كان كل رب منزل يحكم الأرض التى تحيط بمسكنه لمسافة محددة ، وكان فى مقدوره أن يعاقب كل من يتخطى هذه المسافة وأن يضمن حمايته على أى غريب أو ضيف يدخل الى هذه المنطقة . وتسكون ملابس الرجال فى العادة من قميص يصل الى الركبتين وحزام حول الخصر مثل ذلك الذى كان يرتديه الاغريق الكلاسيكيون والرومان ، كما كانوا يرتدون أيضا معطفا ثقيلًا يخلعونه عندما يكونون داخل الدار . ولم يكن الايرلنديون يرتدون السراويل بوجه عام بالرغم من أن الغال من سكان أرض القارة كانوا يفعلون ذلك . وكانت النساء يلبسن رداء مستقيما مكونا من قطعتين يثبتنه بحزام حول الخصر يشبه ذلك الذى وصفناه آنفا عند حديثنا عن الجرمان . وكانت الملابس تصنع من القماش ، أما ملابس الطبقة العليا فقد كانت تصنع بألوان زاهية وتطرز تطريزا رائعا ، وكان يقوم بذلك

التطريز نساء محترفات ذكرن في القوانين القديمة كقئة لا غنى للمجتمع عنها . وكانت المواد التي يصنع منها القماش عادة هي الكتان والصوف ، ولكن الحرير كان معروفا أيضا وقد ورد ذكره في القصائد البطولية التي يرجع تاريخها الى ما قبل ظهور المسيحية ، وواضح أنهم كانوا يقدرونه تقديرا كبيرا . وكانت الحلى المتقنة المصنوعة من الذهب والفضة والمينا يعتزلبسها كل من الجنسين ، وكانت مهارة الصائغ الايرلندي معروفة ومن النادر أن تفوقها مهارة أخرى . ويمكننا أن نرد الزخارف الايرلندية الى أصولها في الفن الكلتى الذى كان منتشرا في أرض القارة في حضارة «لاتن» ولكن الايرلنديين هذبوا الأشكال وجعلوها أكثر جمالا . وبعد أن اعتنق الايرلنديون المسيحية، كانت نفس الرسوم تستخدم في رسم الصور ، ولدينا منها بعض الكتب التي مازالت من بين عجائب العالم .

واختلفت أسلحة الايرلنديين عن كل من الغال والجرمان . فقد كانت الأسلحة المفضلة لديهم هي الرمح والبلطة الخفيفة . واستبدلوا السيف القاطع الطويل الذى كان يستخدم في القارة بسيف آخر متوسط الطول يصلح للطعن ، ويذكرنا هذا السلاح كله بأشكال العصر البرونزى ، بعد أن أعادوا صنعها من معدن الحديد ، أما أسلحة الدفاع فقد اقتصرت على درع مستديرة، وخوذة في بعض الأحيان .

ويلقى التنظيم الاجتماعى الايرلندى أضواء كثيرة على تلك النظم التي كانت سائدة بين سكان أرض القارة من الكلتيين . كانت الوحدة الرئيسية هي الجماعة التي تربط بينها صلات قرى بعيدة وتتكون من عائلات متعددة يشتركون معا في ملكية الأرض الزراعية ، ولكنهم كانوا يستأجرون الماشية من أسيادهم النبلاء كل منهم على حدة . وكانت معظم العائلات لا تؤمن بزواج الرجل بأكثر من زوجة واحدة ، ولكن كان يسمح له باتخاذ المحظيات . وفي ايرلندا الوثنية كانت مدة العلاقة مع المحظية تحدد بعام يبدأ في مايو وينتهى

في مايو التالي ، أى في نهاية العام ما لم تجدد بعد ذلك . وكان الزوج هو الذى يدفع مهر عروسه ، ولكن الزواج ، وخصوصا في الطبقات العليا ، كانت تنقسم عراه بسهولة ، وكثيرا ما كانت النساء العظيمات يتمتعن بحرية كبيرة في توزيع عطفهن على الرجال كما كان يفعل أزواجهن . وبالرغم من هذه الحرية ، يجدر بنا أن نذكر أن مهر العروس الذى يدفع للمرأة كان يقل كلما اتخذت زوجا جديدا .

ولم تكن هناك قرى ، بل مجموعة من العائلات التى تجمع بينها صلة القربى وكانت في العادة تعيش متجاورة وتشارك في زراعة الأرض المحروثة التى يشترك الجميع في امتلاكها . وكانت الوحدة السياسية عبارة عن « التواث » (tuath) التى كثيرا ما يخطئ الناس في فهمها ويظنون انها هى العشيرة . فبالرغم من أن كثيرا من أعضاء التواث قد يكونون أقرباء من أصل واحد فقد كانت الجماعة تشمل رقيق الأرض والصناع الذين قد يكونون من أصل أجنبي ، وتشمل أيضا اللاجئين الذين سمحوا لهم أن يعيشوا داخل حدود التواث . وكان على رأس التواث ملك ، وكانوا يشغلون المنصب في كل جيل من عائلة معينة كل أفرادها يعتبرون أفرادا ملكيين . فاذا أضفنا الى ذلك أن كثيرا من الممالك الايرلندية كانت لا تزيد كثيرا على احدى مدن «نيوانجلاند» في الولايات المتحدة الأمريكية نستطيع أن نفسر كثرة ورود لقب « ابن ملك ايرلندا » الذى لم يقتصر على القصص الايرلندية فقط بل نجده أيضا في قصص القارة الأوروبية . ويأتى « النبلاء » بعد الملك ثم يتلوهم « الوجهاء » وهم رجال أحرار لهم الحق في الاحتفاظ بماشيتهم ويشتركون في الأراضي المحروثة ، ثم تأتى أخيرا طبقة « خدم الأرض » ، وأخيرا وفي أقل مكان من السلم الاجتماعى يأتى الرقيق الذين كانوا يشترون ويبيعون ، أما الرقيق من النساء فكان في مرتبة الماشية ، أى أشياء لها قيمتها المحددة . وكان النبلاء والوجهاء يقسمون أيضا الى أقسام فرعية حسب ثروتهم ونسبهم .

والى جانب التقسيم المدنى الذى وصفناه الآن ، كان هناك تقسيم آخر يشمل الرجال المتعلمين والشعراء المغنين والكهنة والمهنيين فى معرفة القانون أى جميع الذين أمدوا أيرلندا بوحدة الحضارية . وبالرغم من هذا التقسيم الكثير فى أراضى البلاد ، والمعارك المستمرة بين الممالك وبعضها ، فقد كان لكل فرد ولكل وحدة اجتماعية مكانها فى نظام واحد جامع شامل ، وكان لكل فرد نفس المرتبة فى كل مكان . ولأغراض تتعلق بالقانون ، كانت تلك المرتبة محددة بالـ « ديري » (dire) الخاص به أى بـ ثمن الشرف الذى يحدد مقدار التعويض الذى يأخذه عند وقوع ضرر على ممتلكاته أو على شخصه . وكذلك مقدار الغرامات التى يمكن أن توقع عليه . ومن الأمور الطريفة ما نلاحظه من أن القانون الأيرلندى ، مثل قوانين أوروبا فى العصور الوسطى ، قد صيغ لذكر الامتيازات الممنوحة للأشخاص من مختلف الطبقات أكثر من ذكره للأشياء التى كانت تحرم عليهم . فمثلا الفرد الذى ينتمى الى أحدى طبقة من طبقات الوجهاء هو : « الذى يملك أرضا كافية لإعالة السبع البقرات والثور الذى كان له الحق فى استئجارها من الملك ، وذلك بدفع واحدة من البقرات عند نهاية كل سنة مضافا إليها السبعة الأغنام وحصان للركوب . وله الحق فى أن يكون شريكا فى الأرض المحروثة ، وأن يمتلك ثوره وسلاح المحراث ومنخسه ورسنه ، ونصيبه فى قمين حرق الطوب وفى الطاحونة ، ومخزن المحصولات وآنية الطهى . ويسمح له بامتلاك منزل طوله تسع عشرة قدما مصنوع من أغصان الشجر المتشابكة عند عتب المنزل ، وله مدخلان أحدهما يستخدم كباب والآخر يوضع فيه حاجز ، وأن يعمل لهذا المنزل سور بسيط يدور حوله ، وأن يوضع لوح من خشب البلوط بين كل مسافتين . أما ثمن شرفه فهو ثلاث بقرات مملوكة وذلك نظرا لأن منزله لم يكمل بعد وهو لا يستطيع تقديم الضمان لثمن شرف كامل نظرا لقلة موارده المالية » .

وفى ظل نظام « ثمن الشرف » ، ارتبطت مرتبة الشخص وثروته معا ارتباطا

كاملا ولا يمكن التفريق بينهما ، وكانت العائلة تصعد وتهبط تبعاً للمنزل الذى يمكنها المحافظة عليه ، وبذلك كانت العائلة الوجيهة التى حصلت على الثروة تعادل الأسرة النبيلة ، فاذا احتفظت بالثروة لمدة ثلاثة أجيال فانها كانت تعد من العائلات النبيلة . وعلى عكس ذلك ، كانت العائلة النبيلة التى لا تستطيع أن تحتفظ بمركزها الاقتصادى الذى يتفق مع مكانتها النبيلة تنزل الى طبقة الوجهاء بعد مرور ثلاثة أجيال وعند تطبيق مبدأ الأجيال الثلاثة على الملوك أصبح من أعظم النظم التى استكملت كل مقوماتها للبقاء على المشاغبة المستمرة ، فالعائلة المالكة التى لم يحكم رئيسها حكماً حقيقياً خلال الأجيال الثلاثة تنزل الى مستوى العائلة النبيلة وتفقد الحق فى الحكم فى المستقبل . ولما كان أبناء الملك وأحفاده يعدون جميعاً من الأسرة المالكة (ملكيين) ، ولكن واحداً منهم فقط يستطيع أن يكون ملكاً فى أى وقت وينقل اللقب الملكى لسلالته . كان هناك دائماً مدعون كثيرون فى كل عرش ، وكان اغتيال الأخ لأخيه أسهل وأعم الطرق للوصول الى ذلك . وبعد أن اعتنق الايرلنديون الديانة المسيحية سكن الموقف بعض الشيء ، لأنه كان يسمح للملك أن يعين من يخلفه وان يشاركه فى الحكم ، ولكن الاغتيال وهجوم المطالبين بالعرش الذين يشعرون بأن حقوقهم قد تجوّهلت ، ظلاً مستمرين .

وبالرغم من الشعب المستمر ، كان تنظيم ايرلندا كلها تحت حكم الملك الأعظم أكثر من قبول للوضع القائم لأنهم لم يروا أمامهم غيره . كان الملك الأعظم يقوم برحلات من وقت الى آخر ، وفى الحقيقة كان عليه أن يقوم بهذا حتى يثبت دعواه فى هذا المنصب . وفى هذه الرحلات كان يعقد الاجتماعات ويستمع الى القضايا التى تقدم اليه من المحاكم الابتدائية ، وكانت الاجتماعات المنتظمة لسماع القضايا القانونية تعقد فى أماكن مختلفة وفى أوقات محددة ، وكانت الأمور التى تتعلق بالسياسة تناقش أيضاً فى هذه المناسبات .

أتاحت اجتماعات هذه المجالس الفرصة لقيام الأسواق التى كان يتم فيها

تبادل البضائع من كل الأنواع ، وكانت هناك شبكة واسعة من الطرق . وكانوا يمنحون مرتبة خاصة لهؤلاء الذين يملكون منازل تخصص للضيافة وكان هؤلاء المضيفون من الرجال الأثرياء ، وكانت المعدات اللازمة لاقامة مثل هذا المنزل محددة تماما في مجموعة القوانين . فكانوا يستقبلون المسافرين كضيوف ولكنهم كانوا ينتظرون منهم أن يقدم المسافر بعض الهدايا وعلى أى حال فإن المنصب كان يضاف على صاحبه سمعة حسنة ويدر عليه القوائد الاقتصادية .

ويرجع وجود التماسق والتشابه الأساسى فى الحضارة الى الأسواق والمجالس ، ولكن أهم من هذا وذاك يرجع الى الشعراء المنشدين المحترفين والكهنة ورجال القانون ، فقد كان الكلتيون يحترمون هؤلاء جميعا احتراماً كبيراً .

وفى ايرلندا ، كان للشاعر المنشد الحق فى أن يجلس فى المقعد الذى على يسار الملك ، بينما كان رجل القانون يجلس فى الجانب المقابل له على يمين الملكة . وحسب القانون التنظيمى ، كان فى مقدور الشعراء المنشدين أن يلبسوا ثيابا فيها خمسة ألوان بينما كان الملك يلبس سبعة فقط . وكان الشعراء المشهورون يتجولون من بلاط الى آخر ، ونظرا لشهرتهم التى حازوها فقد كان فى استطاعتهم أن يقوموا بعمل بعض « المقالب » ويتسببوا فى احداث الشغب كما يفعل بعض الصحفيين الآن . فاذا فشل مضيفوهم فى اكرامهم كما يجب فانهم كانوا يعاقبونهم بالتهكم عليهم ، وكانوا يخشون مثل هذا التهكم ، كما يبدو ، ويعتبرونه كنوع من أنواع السحر الضار أكثر وأعظم من خوفهم من السخرية التى تعقبه . أما الشعراء الأقل شأنا فقد كانوا يلتحقون ببلاط ملوك مختلفين ، وكان كل من الشعر وناظمه قويا متين البنيان . كان الشاعر الملكى ، كما تتوقع ذلك ، يأخذ مكانه الى جانب الملك فى صفوف القتال حتى يستطيع الاسهام بالقوة السحرية لتهكمه وحتى يستطيع أيضا أن يلاحظ

أفعال الملك وأن يمجدها التمجيد اللازم في شعره .

ولسنا نعرف عن دين ايرلندا الوثني ودين الكلتيين عموما الاشذرات قليلة، ويميل المشتغلون بهذه الدراسة الى افتراض وجود لاهوت أكثر تنظيما مما توحى به الشواهد التي لدينا . ويبدو أنه كان لديهم التنوع الهندي-أوروبي لآلهة من الذكور وآلهات من الاناث ، وكانوا يعتبرون هذين النوعين متساويين مثل الآلهة الأولمبيين الذين ذكرهم الكتاب الكلاسيكيون . وفي كل من ايرلندا وأرض القارة ، نرى بعض الآلهة المنتمين الى حضارة أقدم ، مثل ذلك الاله المرسوم بقرون الوعل والذي عثر على رسوم كثيرة له في بلاد الغال . وكانت الاحتفالات تقام في الهواء الطلق ، وحيثما توجد دوائر ميجاليتية ، أو أماكن أخرى محددة بأحجار ، وقد استمر عمل الاحتفالات فيها الى وقت قريب من بداية ظهور المسيحية . وكان الكهنة يشرفون على الطقوس الدينية، أما الـ « درود » (Druid) الذين يكثر ذكرهم في المؤلفات فإن عملهم كان ينحصر في تقديم انقرايين وبعض الطقوس الأخرى كما كانوا يقومون بالانباء عن الغيب وعمل السحر . وربما كان لهؤلاء الكهنة مركز خاص معترف به بين الدوائر القبلية ، ولكن من المستحيل علينا أن نعرف الى أى حد نظموا أنفسهم كجماعة لها كيائها . وبعد الغزو الروماني لبلاد الغال فر كثير من الكهنة الوطنيين والرجال المتعلمين الى بريطانيا ، ومن هناك استمروا يدبرون الثورات الى أن غزا الرومان تلك الجزيرة أيضا .

ويرجع تاريخ الوثائق الايرلندية كلها الى وقت أحدث بكثير من الوقت الذي كان فيه سكان القارة من الكلت مصدر رعب لجيرانهم من سكان منطقة البحر الأبيض المتوسط ، ولكن من المحتمل أن النظام الاجتماعي الايرلندي قد أصبح أكثر تقدما مما كان عليه نظام الغال في أيام يوليوس قيصر ومع ذلك ، فقد كان لدى الغال جماعات محلية من الـ « توات » بعضها عن طريق الوراثة ، وكانوا يعرفون أيضا بتنظيم الزعماء المحليين تحت رئاسة زعيم

أعظم كما عرفوا تنظيم الأفراد في طبقات حتى في التقسيم الثلاثي للزعماء والنبلاء والعامّة . وكان لديهم نظام استرقاق يتسلم الرجال بمقتضاه الماشية من الزعيم ويدفعون له ايجارا لاستخدامها أكثر مما يدفعون للأرض ، ولديهم نظام قانونى راق ورجال قانونيون ، ولهم أدب فياض ينتقل من فم الى فم ، كما كانوا يسرفون في احترام الرجال المتعلمين .

ويرى الانسان نفسه مضطرا للقول بأنه اذا طرحنا موضوع عدم معرفة الكتابة وندرة المدن جانبا ، فان الغال لم ينقصهم الا الشئ القليل في الناحية الحضارية عن الرومان في العصر الجمهورى . أما مقدار ما بقى من هذه الحضارة بعد الغزو الرومانى ، فهي مشكلة تحتاج الى دراسة أكثر مما تم حتى الآن . وفي المجتمع الجديد الذى ظهر في غرب أوروبا بعد سقوط الامبراطورية الرومانية ، كانت العناصر الجرمانية واللاتينية هي العناصر السائدة ، ولكن النظم الاجتماعية الكلتية عاشت حتما في المناطق الريفية بعد الغزو الرومانى واستمرت وقتا طويلا ، وهيأت السكان للنظام الاقطاعى .

الفصل السادس والعشرون

شبه الجزيرة الرومانية

درس العلماء الحضارة الرومانية دراسة وافية وكتبوا عنها اكثر مما كتبوا عن الحضارة اليونانية ، وذلك لأن فضل الحضارة الرومانية على المدنية الأوروبية واضح لأي شخص على صلة باللغات التي يتحدث بها ما يقرب من نصف سكان القارة الأوروبية . فالحروف الأبجدية ، والعمارة الوقور الضخمة للمباني الحكومية ، والاخلاص لنصوص القانون والأنظمة القانونية ، والنظام المعوق للشيكات والأرصدة في الحكومة ، كل هذه ماهي الا أشياء قليلة ورثها الأوروبيون عن الرومان . زد على هذا ، تلك الأسطورة القائلة بأن روما هي دولة العالم ، وجالبة السلام العالمي ، وقد ساعد كل هذا على طمس الحقيقة وهي أنه حتى الوقت الذي أصبحت فيه روما قوة عالمية كان الرومان أنفسهم من البرابرة غير المتمدنين . وحتى پيرهوس (Pyrrhus) الإيروتى الذى عاشهم بعد فترة تقرب من مائة عام بعد أيام الاسكندر الأكبر ، فانه يعتبرهم برابرة ولكنه لاحظ بدعشة أنه ليس هناك شيء بربرى فى الطريفة التى نظموا بها جموع جنودهم . ولابد أن غزوهم للمدن الاغريقية التى كانت فى جنوب ايطاليا وتوسعهم السريع المدهش الذى ثبت سيطرتهم على شرق البحر الأبيض فى وقت قصير لا يعدو الخمسين عاما ، لابد أن ذلك قد جعل الشعوب المتمدنة التى كانت فى المنطقة تنظر الى هذا الغزو كنظرتها الى الغزو الذى قامت به قبائل الغال من قبل .

ومن الناحية الحضارية ، كانت إيطاليا متأخرة عن البلاد الايجية خلال معظم أيام تاريخها ، وليس ذلك الامجرد انعكاس للحقيقة المعروفة وهى أنه لا بد لأى نظام حضارى من وقت كاف حتى يصل من نقطة الأصل . واذا تساوت الظروف ، فكلما زادت المسافة من نقطة الأصل الى منطقة معينة ، تأخر وصول الحضارة . أتى أوائل المستقرين فى العصر النيوليتى الى إيطاليا من ناحية الشرق ، اما بطريق البحر أو أنهم ساروا بجذاء الشاطئ ، وكانوا جزءا من جناح الهجرة الى البحر الأبيض المتوسط عند الاستقرار فى أوروبا فى العصر النيوليتى . كانت حضارة هؤلاء المستقرين بسيطة نسبيا ولم يتقدموا تقديما حضاريا ذا شأن أو يبتغوا شيئا هاما بعد أن وصلوا الى إيطاليا . وكان العصر النيوليتى فى إيطاليا أقصر مما كان عليه فى شمالى أوروبا ، وذلك لأن إيطاليا بنوع خاص كانت تحتوى على ثروة معدنية كبيرة جذبت اليها الأجانب المشتغلين بصناعة المعادن كما جذبت اليها التجار ، وقد جاء المتجرون من منطقة بحر ايجه ومن عشيرة القدح من اسبانيا الى إيطاليا حوالى عام ١٢٠٠ ق.م. ولكن يبدو أنهم لم يؤثروا كثيرا على الحضارات المحلية .

وحوالى عام ١٥٠٠ ق . م . استقر مستخدمو البرونز من الغزاة فى وادى ال «بو» (Po Valley) ويبدو أن هؤلاء الناس قد أتوا من وسط أوروبا، وعلى الأرجح من المجر ، وكانوا يتكلمون على ما يبدو لغة من اللغات الهندية الأوروبية ، وأسسوا قرى محصنة سيطروا منها على السكان النيوليتيين الذين كانوا قبلهم فى المنطقة ثم انتهى الأمر باستيعابهم لهم . وكان أولئك القادمون الجدد يظلون فى مكان واحد فى قراهم مدة طويلة ، وتتميز مواقع قراهم بأكوام من التراب الزلق الرمادى اللون يسمى «ترامارى» Terramare أى طين البحر، الذى اعتاد الزارعون الايطاليون أن ينبشوه ويذروه فى حقولهم كسماد مخصب لها . وفى أثناء عمليات الحفر هذه اكتشفت أشياء كثيرة ولكن عمليات التنقيب المنظمة بدأت منذ عام ١٨٨٠ ، ولسوء الحظ كان علم الآثار اذ ذاك

لا يزال في طفولته عندما قاموا بتلك البحوث ، ولم يحفر كوم واحد منها
بالعناية وبالطرق الفنية التي نستخدمها الآن . والأدوات البرونزية التي عثر
عليها في تلك الحفائر تحمل طابع وسط أوروبا ، ولكن الأواني الفخارية من
ناحية أخرى ، تشبه فخار الحضارات الإيطالية المبكرة . ويكاد تخطيط قرى
حضارة الترامارى أن يكون صورة لتخطيط معسكر الفرق الرومانية ، فقد
حصنوا القرية بأقامة سور من التراب حولها وعمل خندق يحولون اليه
مجرى ماء ، وكانوا يدخلون القرية عن طريق جسر (كوبرى) واحد مقام فوق
الخندق وممر ضيق خلال السور . ومن المدخل يبدأ طريق واسع يؤدي الى
القرية . وفي طرفه الآخر كان هناك كوم مرتفع يحتوى على ثلاث حفرات عميقة
لأجل القرايين ، ومن الواضح أن هذه المنطقة كانت المنطقة المقدسة في القرية.
ويقطع الطرق الرئيسى بزاوية قائمة طريق عريض آخر ، وكانت المنازل مشيدة
في صفوف منتظمة بينهما . وبنيت المنازل كلها فيما يبدو فوق قوائم (أعمدة)
ويوحى التنظيم كله بأن قرية من قرى سكان البحيرات قد أعيد تشييدها
على أرض جافة .

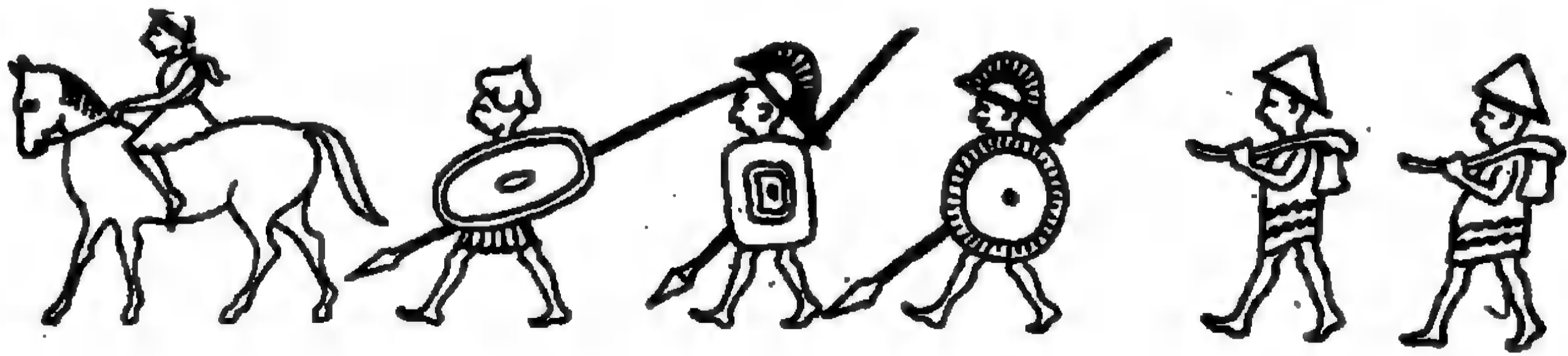
ومثل هذه القرى الحسنة التخطيط ، والتي بذلوا جهودا كبيرة في انشائها ،
تبدو مطابقة لميول واتجاهات الحضارة الرومانية في العصر الجمهورى . وتفسر
لنا بعض الاتجاهات في تخطيطها بعض العناصر المعيارية في الحضارة الرومانية
التي ظهرت في العصور التالية وكانت غير مفهومة للباحثين ، وعلى الخصوص
تركيز اهتمامهم في الكبارى . فنظرا الى أن سلامة قرية الترامارى تعتمد على
الكبارى ، فمن الطبيعى بالنسبة للقرويين أن يسموا كهنتهم باسم « بوتيف »
(Pontif) ومعناها الحرفى صانع الكبارى وهو تعبير يصعب تفسيره بغير ذلك.
زد على هذا ، أن كلا من الكوبرى والمدخل كان من الضيق بحيث يتمكن بطل
واحد بمفرده من الدفاع عنه أمام جيش مهاجم . وقصة هوراشيو (Horatius)
المثيرة عند الكوبرى قد تكون قصة من القصص التي وعنتها ذاكرة الشعب

منذ أيام الترامارى .

ومنذ عصر الترامارى فصاعدا حدثت غزوات متكررة الى شمال ايطاليا ، بدأت يقوم من حضارة الهلستات ثم بعد ذلك بقبائل كلتية . ولم يكن للغزوات الكلتية أثر كبير وذلك لأنه كان يحدث بعد كل غزو أن يتراجع معظم المغيرين الى ما وراء جبال الألب مع ما حصلوا عليه من أسلاب . أما الرومان أنفسهم فقد ظهرت لأول مرة في التاريخ كمجموعة من التجار والمزارعين استقروا فوق عدد من التلال المنخفضة على الشاطئ الأيسر من نهر التير على بعد خمسة عشر ميلا من مصبه . وأصبح هذا المكان مركزا غنيا للتجارة ، وفي عام ٧٥٣ ق.م. أصبح دويلة صغيرة يحكمها ملك . ويبدو أن شعور الرومانين نحو الحكم الجمهورى ظهر بينهم في عصر مبكر ، اذ أنهم في عام ٥٠٩ قبل الميلاد خلعوا الملك ، الذى كان اتروريا (Etrurian) من الناحية الأخرى من التير ، وقضوا على الأسرة المالكة . وأمضوا المائة والخمسين من الأعوام التى أعقبت ذلك الحادث فى حروب مع جيرانهم ويخضعونهم ويضطرونهم لأن يدوروا فى فلك روما . وفى عام ٣٩٠ ق.م. غزت قبائل الغال روما ، ونهبوا وسلبوا المدينة قبل أن يتم طردهم منها ، ومع ذلك ففى عام ٣٣٨ ق.م. أقامت روما من نفسها سيادة على منطقة اللاتيوم (Latium) كلها . وزاد سلطان الرومان زيادة سريعة بعد ذلك . فبعد عدد من الحملات الناجحة أخضعوا السامنيين (Samnites) لحكمهم وهم قبائل قوية كانت تسكن الأراضى المرتفعة فى وسط ايطاليا وتمت سيطرة الرومان على اتروريا (Etruria) وبذلك تمكنت روما من الوصول الى الموانى الادرياتيكية وزادت تجارتها . وفى عام ٢٧٠ ق.م. نجحت روما فى عمل مالم تستطع عمله أى حكومة من حكومات المدن الاغريقية . فقد جمعت كل شبه الجزيرة الجنوبية فى اتحاد واحد يخضع تماما لسيطرتها . واستمر الغال فى مضايقتهم للرومان من الشمال ، الى أن حول يوليوس قيصر اتجاه تلك الهجمات عندما غزا بلاد الغال نفسها واعاد الهدوء الى الغالين .

ولكن هناك مجموعة واحدة من الغزاة أتت لتسكن ، ولترك طابعا عميقا دائما على الحضارة الرومانية . كان الاتروسكيون أول الشعوب التي وصلت الى ايطاليا، ويمكننا أن نسميها بحق أنها كانت متمدنة. لم يترك «الاتروسكيون» الا القليل من النقوش وهي في الغالب نقوش قصيرة مكتوبة على لوحات القبور وتلقى شيئا من الضوء على حضارتهم وأصلهم . وأهم ما يمكن أن نستخلصه من هذه النقوش هو أنهم كتبوا لغتهم بحروف أبجدية من الواضح أنها اشتقت من أصل سامي أكثر من اشتقاقها من أصل اغريقي ، كما ان اللغة الاتروسكية لم تكن سامية ولم تكن هندية أوروبية . ولم يوضح لنا العلماء أصلهم حتى الآن ، ولكن الرومان الذين هزموهم وأخذوا الكثير من حضارة الاتروسكيين وأدخلوه في حضارتهم لم يكن لديهم شك في المكان الذي أتوا منه . فقد كانوا يعتقدون أن التيرهنين (Tyrrheni) كما كان الاتروسكيون يسمون أنفسهم ، جاءوا من آسيا الصغرى . والى وقت متأخر جدا في التاريخ الروماني كان الرومان يقيمون احتفالا سنويا تخليدا لذكرى أحد الاقتصارات الرومانية القديمة على الاتروسكيين ، يقوم به الماجنون المشهورون فيرتدون ملابس على النمط السامي ويجوسون بها خلال الشوارع بينما يصيح المنادون «سردينيون للبيع» .

ويبدو أن الاتروسكيين قد وصلوا الى ايطاليا فيما بين عامي ٨٠٠ و ٩٠٠ ق.م. وقد تكون هجرتهم اليها هي آخر هجرة من هجرات « شعوب البحر » الذين أتوا من آسيا الصغرى . وأقاموا محلاتهم السكنية الأولى في شمالي غربي

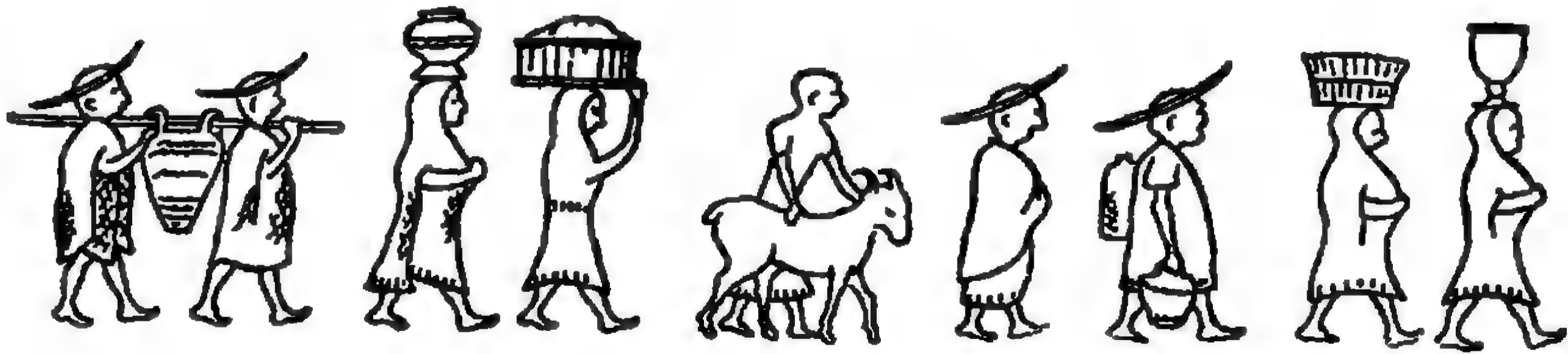


الحياة اليومية لدى الاتروسكيين

ايطاليا ، ويوحى ذلك بأنهم تتبعوا خطى الشردان (انظر فصل ٢٢) . وبالرغم من أنه لم يحل عام ٨٠٠ ق.م. حتى كان استخدام الحديد معروفا تماما في الشرق الأدنى ، فان معدن البرونز كان لا يزال يعتبر معدنا قيسا يزداد عليه الطلب بشدة لعمل كل أنواع أدوات الزينة ، ومرغوبا جدا عند القبائل التي تقطن وراء جبال الألب . وربما كان وجود طبقات غنية من النحاس والقصدير في شمال ايطاليا هو السبب الأصلي في استقرار الاتروسكيين هناك .

ويبدو أن هجرة الاتروسكيين لم تكن هجرة جماعية كما لم تكن استعمارا منظما ، ومن الأرجح أنهم كانوا يفلدون في بعض سفن قليلة في كل مرة ، واستقروا أولا على الشاطئ واقاموا من أنفسهم طبقة أرستوقراطية سيطرت على السكان الاصليين . ويبدو أن كل مدينة اتروسكية قد أسسها جماعة متصلون فيما بينهم بصلة القرابة ، اذ نرى في مخلفاتهم اختلافات حضارية هامة . وتكونت العلاقات بين القاهرين والمقهورين على نفس الأسلوب الذي كان يتبعه الآريون في غزواتهم في أى مكان آخر ، وذلك بالرغم من أن تنظيم جماعة النبلاء نفسها كان مختلفا تماما .

كان النبلاء الذين يحكمون المدن المختلفة يتنازعون فيما بينهم ، ولكنهم كانوا يتحدون جميعا لا تقاذ أى حاكم اتروسكى اذا ثار عليه رعاياه ، ويفسر ذلك لنا بعض الحوادث في التاريخ الرومانى . فقد نسبوا طرد تركوين (Tarquin) آخر ملوك روما القدماء الى قصة روماتيكية وعزوها الى جريمة سكستوس (Sextus) أحد أبناء الملك الذى اغتصب إحدى السيدات المتزوجات من



الحياة اليومية لدى الاتروسكيين

بنات روما وقادها الى الانتحار . ولكن أسرة تركوين كانت في الحقيقة أسرة مالكة اتروسكية تحكم ما كان يعتبر في ذلك الوقت مقاطعة اتروسكية صغيرة ، وقد عثر على قبر العائلة بالقرب من المدينة القديمة « كيرى » (Caere) ولسنا نعلم السبب الحقيقي لثورة الشعب عليهم ، ولكن عندما طرد الشعب عائلة التركوين طلبوا معاونة أقاربهم الاتروسكيين الذين أرسلوا قوة مختلطة تحت قيادة لارس پارسينا (Lars Porsena) من كلوزيوم (Clusium) وهي المدينة الرئيسية في الاتحاد الاتروسكى المفكك . وكل من يقرأ كتاب « أناشيد روما القديمة » يقف على الشئ الكثير عما حدث بعد ذلك ولكن من وجهة النظر الرومانية . وكان التنظيم الاجتماعى للاتروسكيين تنظيما أرستوقراطيا . فعلى رأسهم كان الـ « لوكومون » (Lucumones) وهم النبلاء الذين يجرى في عروقهم الدم الاتروسكى ، ثم يليهم أفراد الطبقة المتوسطة البورجوازية الذين كانوا يتعاملون معهم ، وكانوا على الأرجح من أصل مختلط ، وكانوا يشملون الصناع المهرة والتجار ، وفي النهاية يأتى الفلاحون والصناع العاديون ، الذين كانوا من السكان الأصليين . ويبدو أن عضوية كل طبقة من تلك الطبقات كانت وراثية خالصة ، فليس هناك من طريقة يستطيع بها البورجوازي أو الفلاح أن يصل الى طبقة النبلاء . وكان النبلاء يفخرون كل الفخر بنقاء دمائهم ويحتفظون بسلسلة نسب طويلة ، وبعد سقوط الدولة الأتروسكية أصبح الكثير من العائلات الاتروسكية النبيلة رومانين ، كما أن كثيرا من العائلات الرومانية النبيلة أصبحت تفخر بأنها من أصل اتروسكى .

وكانت كل الثروة ، فيما يبدو ، مركزة في أيدي العائلات النبيلة ، وتوضح لنا مقابرهم العظيمة المقطوعة في الصخر ، وتلك الأدوات الكثيرة التى وضعت فيها ، اذا قارناها بأسلوب حرق الجثث البسيط الذى كان سائدا بين الطبقات الفقيرة ، توضح لنا مدى سيطرة النبلاء الكاملة على الموارد الاقتصادية في مناطقهم . كانت هذه المقابر منازل حقيقية للموتى ، يضعون فيها جميع أنواع

الأدوات سواء ما كان منها ضروريا أو من أدوات الترف ، وكانت هذه المقابر تستخدم جيلا بعد جيل ويدل ذلك على وجود صلة قوية بين الأقارب ، وعلى وجود نوع من عبادة الأسلاف .

وفي العصور المبكرة كانت كل مدينة اتروسكية يحكمها « لارس » (Lars) وهو ملك - كاهن ، كانت سلطته دينية وسياسية في وقت واحد . وكان عمله لا يقتصر على تطبيق العدالة فحسب بل كان يعمل أيضا ككاهن أعلى ويفسر النبوءات لرعاياه . ثم أصبحت المدن الاتروسكية بعد ذلك جمهوريات ارستوقراطية تحكمها حكومات وراثية من الاوليجارشية (حكومة الخاصة) تشبه تماما تلك التي كانت في مدينة البندقية . وربما كان تنظيم روما الجمهورية بعد طرد التركوين منها ، وما كان فيها من تقسيم واضح للشعب الى اشراف وعامة ، وقصر جميع المناصب على الأشراف ، لم يكن الا اتباعا للأساليب الاتروسكية . وفي جميع عصور التاريخ الاتروسكى كان النبلاء يحتفظون دائما بالسيطرة على أمور الدين ، وكان الكهنة جميعا يختارون من بينهم ، وقد ساعدت القوى السحرية التي كانوا يدعونها على فرض سيطرتهم على العامة . وربما كان النظام الرومانى الذى يقضى بأن الكهنة الذين يشغلون المناصب العليا يعتبرون موظفين مدنيين وينتخبون لأسباب دينوية أكثر منها دينية ، ربما كان هذا النظام مستمدا من الاتروسكيين .

وكان للرومان نوعان من الآلهة . يتكون أحدهما من آلهة العائلة مثل « لارس » (Lars) و « پناتس » (Penates) اللذين كانا من أرواح الأسلاف وحراسا للمنزل . ومن المرجح أن هؤلاء كانوا من أصل اتروسكى ، وكانوا كائنات صغيرة وثيقة الصلة بعبادها . ومن الممكن لهؤلاء العباد أن يحبوها ويسيطروا عليها ، وهكذا نرى أنه اذا كانت العاطفة قد وجدت سبيلها الى الديانة الرومانية على الاطلاق فانها وجدت لها مخرجا فى الديانة العائلية ، أما المجموعة الثانية من الآلهة فانها كانت مجرد تجسيد للفضائل أو الصفات .

ومن ثم كان هناك الاله « ترمينوس » (Terminus) اله الحدود الذى كان يمثله حجر الحد ، والالهة « فستا Vesta » الهه الموقد ، وقد مثلت بالنار المقدسة ، وعلى عدد كبير من الآلهة غير الشخصية مثل الالهين المذكورين . وكان الاشراف على عبادة هذه الالهة من عمل الدولة ، وكان الكهنة الذين يشرفون على تأدية طقوس عبادتها موظفين حكوميين ، وكانوا يعرفون هذه الطقوس والشعائر معرفة حرفية كاملة . وكانت العلاقة بين الآلهة والدولة علاقة تعاقد بين طرفين ، وكان الآلهة يقومون بأداء ماعليهم اذا قامت الدولة بأداء ماعليها فاذا تأخرت عنهم المعونة الالهية فمعنى ذلك أن خطأ ما قد وقع فى أداء الطقوس . وقد حدث مرة أن الاحتفال نفسه قد أعيد سبع مرات لأنهم كانوا يقعون فى خطأ بسيط فى كل من المرات الست الأولى . وكنا نتوقع وجود مثل هؤلاء الآلهة ومثل هذه المواقف ازاءهم من شعب مثل شعب الترامارى ، فانها دون شك غريبة عن الطباع الاتروسكية .

ولما كان الأتروسكيون لم يخلقوا أى آداب وراءهم ، فانبأ نستطيع أن نحكم على طباعهم من دراسة فنونهم . كانت مقابرهم ملأى بصور المآدب والحفلات الصاخبة التى كان يشترك فيها الرجال والنساء . وقد ذكر الرومان ، الذين كانوا يتزمتون فى الأمور المتعلقة بالأخلاق فى الفترة المبكرة من تاريخهم ، الشئ الكثير عن الفساد والانحطاط العام الذى كان يسود بين الاتروسكيين ، ولكن لا يوجد فى حقيقة الأمر ما يثبت ذلك . لم تجر العادة بين الرجال الرومانيين أن يتجردوا من ملابسهم فى حضور بعضهم البعض . بينما كان الاتروسكيون يتبعون التقليد الاغريقى وكانوا يرسمون صوراً عارية فى أعمالهم الفنية . ومن الواضح أنهم كانوا يعرفون كيف يتمتعون أنفسهم وكانوا يحبون حياة الترف ، ولهذا كانت الحلى الاتروسكية أحسن حلى فى العالم القديم . ونراهم فى الرسوم التى على الجدران يرتدون عباءات حليت أطرافها باللون الأرجوانى ، وهو اللون الذى أصبح فيما بعد علامة دالة على وظيفة أعضاء

مجلس الشيوخ الرومانى .

وتدل الأدوات التى عثر عليها فى المقابر على صلات واسعة ، ويبدو من المرجح جدا أن النبلاء الأتروسكيين ، مثلهم فى ذلك كمثل النبلاء الايطاليين الذين أتوا بعد ذلك ، قد اشتغلوا بأنفسهم فى التجارة ، ولم يكن لديهم بكل تأكيد احتقار الاغريق للتكنولوجيا . كانوا زارعين مسالمين مجتهدين أدخلوا زراعة العنب والزيتون الى ايطاليا ومن المحتمل أنهم أدخلوا ايضا استخدام المحراث ، وطريقة الدورة فى زراعة المحصولات . وربما كان ميل الرومان المتأخرين الى الزراعة واشتغال الأشراف بها راجعا الى أصل أتروسكى . وكان الاتروسكيون أيضا أمهر صناع البرونز فى عصرهم ، وقد اعترف لهم الاغريق أنفسهم بهذا التفوق .

وفى القرن السابع قبل الميلاد كانت المدن الاغريقية تقدم القدور البرونزية الكبيرة التى كان يصنعها الاتروسكيون الى الأوليمب لا كأشياء غريبة ، أو كأسلاب حرب ، ولكن لأنها تمثل أعظم ما يمكن ان يرتقى اليه الفن فى هذه الصناعة .

ويكشف الفن الاتروسكى عن حالة غريبة . فالبرغم من تفوقهم الكبير فى الميدان التكنولوجى ، فانهم على ما يبدو لم يكونوا مخترعين سواء فى الطراز أو فى الأشياء نفسها . كانوا ينسخون الأعمال الفنية لمختلف الشعوب التى تاجروا معها ، من السوريين والمصريين والاغريق ، وأخرجوا منتجات فيها مزج عجيب كثيرا ما تظهر غير منسجمة فى فكرتها ان لم يكن فى التنفيذ أيضا ، والفن الوحيد الذى تفوقوا فيه كان فن عمل الصور للأشخاص ، وفى الوقت الذى لم تستطع فيه المحاولات الاغريقية أن تصل الى اسلوب تقريبي فى عمل صور الأشخاص ، كان الاتروسكيون يشتغلون من نماذج حية ويخرجون وجوها يتضح فيها تقاطيع ولمحات وجوه الأفراد أنفسهم . وكانوا يصبون معظم صور الأشخاص من البرونز ، ولكن الأتروسكيين كانوا أيضا مشهورين

بتمائيلهم الفخارية الكبيرة التي كانت في بعض الأحيان تتراوح في ارتفاعها بين خمسة وستة أمتار ، ويلونونها بألوان متعددة . ولا شك أن صناعة واحراق مثل هذه التماثيل الفخارية الكبيرة الحجم كان يتطلب تفوقا تاما في تلك الصناعة التي لم يتفوق فيها عليهم أحد . واول فنان ايطالى حفظ التاريخ اسمه كان يسمى قولكا (Volca) وهو نحات اتروسكى استخدمه الرومان لعمل تماثيل من الفخار للمعابد على تل الكايتولين (Capitoline) عندها أرادوا اعادة بناء تلك المعابد بعد أن أحرق الغال مدينة روما .

وأخيرا نجح الرومان في تحطيم قوة الأتروسكيين وضموا اليهم من بقى منهم ومن بقى من القبائل الايطالية المختلفة التي هزموها ، وجعلوا من ذلك كله دولة واحدة . ومما يستحق الذكر أن الرومان عندما قاموا بهذه العملية لم يحسنوا استخدام عبقريتهم المشهورة في سياسة الدولة فلم يعطوا للجماعات المهزومة أى نصيب في ادارة الحكومة ، وبالرغم من أنه كان من المنتظر أن يجندوا منهم جنودا للجيش الرومانية ، فانهم أساءوا استغلالهم من الناحيتين العسكرية والاقتصادية لدرجة أن معظمهم كانوا على استعداد لأن ينضموا الى جانب أى عدو يحارب روما . وبعد أن ثبت الرومان أقدامهم في الجزء الشمالى من ايطاليا ، مدوا سلطانهم بالتدريج نحو الجنوب اذ قاموا بغزوات مطردة على المدن الاغريقية في جنوب ايطاليا وصقلية . وكان أولئك الايطاليون الاغريق أعظم كثيرا في تمدنهم من الرومان ، الذين كانوا ينظرون اليهم باحتقار الحاسد . وكان الآباء في المدينة في ذلك العهد يقومون بمحاولات كثيرة لمنع الجيل الناشئ من الاقبال على حضارة الاغريق ، ولكن جاذبيتها كانت أقوى من الرقابة والتشريعات التي كان يقصد بها منعهم من ذلك .

وترتب على اخضاع المدن الاغريقية أن الرومان أصبحوا وجها لوجه أمام القرطاجنيين ، وهم جماعة من الفينيقيين كانوا يسيطرون في ذلك الوقت على غربى البحر الأبيض المتوسط من قواعدهم في شمال أفريقيا وصقلية وأسبانيا .

وترتب على التدمير النهائى لقوة قرطاجنة بعد الحروب البونية حدوث فراغ فى توازن القوى فى منطقة البحر الأبيض المتوسط ، فتقدم الرومان لسد ذلك الفراغ . وعند دراسة الوثائق ، يشعر الانسان بأن الامبراطورية الرومانية فيما وراء البحار جاءت فى الأصل عن طريق المصادفة أكثر منها عن طريق القصد . كان المؤمنون بالعزلة من بين الرومانيين ، وهم يشبهون أمثالهم اليوم بين الأمريكين ، يحتجون على كل خطوة تخطوها الامبراطورية فى نموها المبكر ، وعندما وجدت روما نفسها فى النهاية قوة عالمية ولها صلة بمشاكل العالم . لم تكن لديها خطة انشائية لمواجهة هذا الموقف . ففى مدى خمسين عاما نهضت من دولة بربرية لا أهمية لها تقع على حدود البلاد المتمددة الى دولة تسيطر على حوض البحر الأبيض المتوسط كله بما فى ذلك الشواطىء الآسيوية . ولم يكن لهذا التوسع مثل فى الماضى الا غزوات الاسكندر الأكبر ، ولكن السلطة كلها كانت مركزة فى يد ذلك القائد القاهر نفسه . وأثبت النظام الجمهورى الرومانى ، بما فيه من نظم التدقيق والموازنة التى تشل سير العمل ، أنه غير كاف لمواجهة الأحوال الجديدة على الاطلاق . كانت الفضائل الرومانية هى فضائل الفقراء والفلاحين الكادحين ، ولم يكن فى روما الجمهورية طبقة متعلمة او طبقة لديها فراغ من الوقت ، وكان اشرافها الفقراء يشتغلون كزارعين فى أراضيهم ، ولم يكن فى مقدورهم ارتكاب معظم الخطايا التى يمتثلونها . وعندما بدأت الثروة تتدفق على المدينة من الشرق ، أثبتت هذه الفضائل انها لم تكن قائمة على أساس ثابت ، اذ امتازت الأيام الأخيرة للجمهورية بالشره الشديد للحصول على المال ، وهو نوع من ذلك التفاخر الكاذب الذى تتوقعه من محدثى النعمة ، الذين يصيبهم التبلد وعدم الاهتمام بكل القيم الانسانية . وكان قواد الجيوش القاهرة والحكام الذين يرسلهم مجلس الشيوخ فى أعقابهم يركزون اهتمامهم فى السلب والنهب لدرجة لم يسبق لها مثيل . وكانت الثورات تنشب فى بلاد الشرق حيث كان الشعب يعامل

معاملة أسوأ مما يستطيع أن يتحملة حتى الفلاحون الآسيويون ، يضاف الى ذلك هذا الصراع على السلطة بين القواد المختلفين ، فكان ذلك كله سببا في انهيار معظم النظم التي كانت سائدة في الجمهورية الرومانية القديمة . وكان النظام الوحيد الذى استطاع البقاء ، واستطاع تأدية وظيفته الأصلية بطريقة فعالة تحت هذه الظروف ، هو النظام العسكرى الرومانى . كان التقليد القديم للجيش هو أن يدين بالولاء للدولة ، ولكن الولاء للقائد أخذ يحل محله ، ومنع ذلك ظلت دقة النظام فى الجيش على ثباتها ، كما أن الأساليب العسكرية الرومانية كانت تفوق مثيلاتها عند أى عدو من أعدائهم اللهم الا البارثيين حيث كان رماتهم ، الذين يمتطون صهوة الخيل ويلبسون دروع الحرب ، أكثر من ند للجيوش الرومانية . وباستثناء الجبهة البارثية فان الغزو الرومانى لم يقف الا ازاء الفقر المتزايد والتأخر الحضارى عند القبائل التي كانت تواجههم . وكشأنهم دائما كرجال أعمال مهرة ، أقام الرومان حدودهم عند الأماكن التي كانوا يدركون أن الدخل المرتقب من المناطق الجديدة كان لا يكفى لسد مصاريف الغزو والادارة .

ووصلت شرور عصر الغزو الى قمته فى حروب ماريوس (Marius) وسيلا (Sylla) وهى الحروب التي مهدت السبيل لقيام الامبراطورية الرومانية تحت رئاسة أغسطس . وفى هذه الامبراطورية احتفظوا بمجلس الشيوخ الرومانى والنظم القديمة للجمهورية الرومانية من أجل التأثير السيكولوجى فقط ، ولكنهم جردوه من كل سلطة حقيقية . كانت الدولة التي نشأت تسير فى نظمها على الأساليب الملكية الهلنستية ، تلك الأساليب التي تطورت منذ زمن بعيد فى بلاد الشرق الأدنى خلال قرون كثيرة من المحاربة والخطأ . ولم يتقبل الرومان عبادة الامبراطور ، التي كانت جزءا لا يتجزأ من النظام الهلنيسى الا مع كثير من التردد من الأباطرة الأولين الذين وجدوا أنها أمر يدعو الى السخرية . وتجنب أغسطس أى لقب من الألقاب القديمة التي كانت

تحمل معانى مؤذية لآذان الجمهوريين ، ومع ذلك ظلت له السيطرة المطلقة .
كان الامبراطور يعتبر الامبراطورية ضيعة خاصة له ، ولم يفرق بين خزانة
الدولة وبين ثروته الخاصة . ونظرا لأنه كان أيضا قائدا للجيش ، فقد كان قادرا
على أن يحصل لنفسه على هذا الولاء الذى كان للدولة ، كما استطاع أيضا
أن يحصل على اخلاص الجندى لقائده .

واستلزم النظام الامبراطورى الرومانى خلق وظائف ادارية أمينة ومخلصة ،
وأصبحت سرقات الموظفين الرومانيين التى كانوا ينظرون اليها فى أيام الحكم
الجمهورى كنظرة الأمريكيين فى الوقت الحاضر الى السياسيين الذين يحصلون
على المال بطرق غير شريفة ، أصبحت معتبرة اختلاسات لأموال الامبراطورية
ومن الطريف أن سكرتيرى الامبراطور أغسطس ، وكانوا بمثابة مجلس الوزراء ،
كانوا مع استثناءات قليلة من الاغريق ، بل كان بعضهم من الذين أصبحوا
اغريقين بعد تحريرهم وشبوا فى بلاد الشرق الأدنى ، وكانوا لهذا السبب
ملمين بالنظم الهلينيستية سواء فى ادارة الحكومة أو فى ادارة الضياع الكبيرة ،
واستطاع أغسطس بمعوتتهم أن ينظم الامبراطورية على أساس سليم استطاع
البقاء مدة قرون عدة بالرغم من وجود الأباطرة الفاسدين وغير ذوى الكفاية
وكثرة الحروب التى كان يقوم بها المتنافسون الذين كانوا يطمعون فى ارتداء
الثوب الارجوانى (ثوب الأباطرة) .

وبعد انتهاء الفترة الأولى من أيام الغزو ، وفى خلال الأوقات الطويلة التى
لم تصل فيها المنازعات على الرداء الأرجوانى الى حد الحروب الأهلية ،
أضفت الامبراطورية الرومانية على أصحابها فوائد حقيقية . فقد حافظت على
السلام بين رعاياها وحماتهم من هجمات البرابرة وأقامت طرقا جديدة للتجارة ،
كما أصلحت الطرق القديعة . وقدمت لأعظم جزء متمدن فى العالم الغربى القديم
نظاما عاما للقوانين كما اعطته لغة مشتركة ، ولكن العنصر الأخير كان اغريقيا
أكثر منه لاتينيا .

وأخيرا كان الرومان أول من استخدم استخداما دائما منح لقب المواطن بما يصاحبه من حقوق وامتيازات الى مجموعة منتخبة من الأفراد من بين رعاياهم، ولم يعط هذا التنظيم للرعايا الأمل في المساواة الاجتماعية فحسب ، ولكنه نجح نجاحا مباشرا في الحصول على كثير من أقدر قوادهم وضمهم الى جماعة الحكام .

وبالرغم من كل هذه الفوائد لم يتمكن الرومانيون ابدا من وضع سياسة مالية تدعو الى الرضا ، فمنذ قيام الامبراطورية فصاعدا كان هناك تدهور تدريجي في مصادر الثروة الرومانية ، وحتى تحت حكم الأباطرة الاكفاء ، كان من الصعب جدا تمويل الحروب الدفاعية ضد هجمات البرابرة. ويجدر بنا أن نذكر أن النظم الهلينيستية للحكومة التي نسبها الرومان لأنفسهم قد تم تطويرها في الشرق الأدنى من منطقة كان فيها عدد كثيف من السكان الذين يعيشون في القرى والمدن . كانوا يعيشون منذ الأزل على الري ، وعلى اتباع طريقة الدورة في انتاج المحصولات ، وتقدم سكانها تقدما عظيما في التجارة وفي المصنوعات . وكانت أوروبا ، وحتى ايطاليا نفسها ، على تقيض ذلك منطقة متأخرة ، وكان سكانها من أهل القرى يعيشون متفرقين متباعدين عن بعضهم ، كما كانت أراضيهم آخذة في الاضمحلال ولم يكن في تلك المناطق غير القليل من المدن غير المهمة .

وفي رأى التاريخ انه يجب على المرء أن يتذكر أن الامبراطورية الرومانية لم تكن الا امتدادا غربيا للحضارة الهلينيستية التي نشأت في الشرق الأدنى ، وقد ظل هذا الشرق مركزا يمدّها بقوة الاستمرار . وكما نرى في الحالات الكثيرة التي تمتد فيها الحضارات الى مناطق لا تصلح بيئتها لتلك الحضارة، نرى أن جذور المدنية الهلينيستية لم تجد لها تربة صالحة في الغرب . ومع مضي الزمن استعادت الحضارات الكلتية والجرمانية مكائهما وتقهقرت الحضارة الهلينيستية نحو الشرق حيث عاشت في بيزنطة ، وهي ما يسمونها

الامبراطورية الرومانية الشرقية ، وبقيت هناك حتى القرن الخامس عشر بعد الميلاد . وترك تهقرها أمر السيطرة على أوروبا في أيدي القبائل البربرية التي تقدمت في حضارتها ، ولكن لم تتغير بسبب صلتها بروما الهلنستية . ووجدت هذه القبائل أن كثيرا من عناصر الحضارة الهلنستية لا يمكن أن يتفق مع نظمهم التي وضعوها وارتضوها لأنفسهم منذ زمن بعيد . وبينما أرادت روما أن تحتم عليهم قبول النظم الشكلية للدولة الرومانية فانهم أعادوا تفسير هذه النظم بما يتفق مع ما لديهم من قيم .

وفي غرب أوروبا ، تبلورت الفوضى التي تلت سقوط الرومان وأنتجت النظام الاقطاعي وهو كما قال هـ . ج . ويلز ، لم يكن نظاما بل فوضى لم تنظم الا قليلا . وعندما انهارت السلطة كانت الحاجة الماسة في مجتمع العصور الوسطى هي حاجتهم الى الحماية اذ لم يعد هناك وجود للسيطرة الحكومية التي كانت عادة تحمي حقوق المواطنين . كان الفلاحون وصغار الملاك فريسة سهلة لأي عصابة متجولة من الغزاة الذين كانوا يهبطون عليهم ، ولذلك كانوا مضطرين للبحث عن الحماية حيث يجدونها ويدفعون كل ما كان يطلب منهم . وهكذا كان في مقدور مالك الأرض القوى وبطاقته من الرجال المحاربين أن يخضع جيرانه الضعفاء ويضطرهم الى أن يصبحوا أتباعا له في مقابل حمايته لهم . وقد نجم عن ذلك نظام النبلاء الذين يملكون المقاطعة ، والفلاحين الذين يعملون معه كرقيق للأرض ويحاربون من أجله عند اللزوم .

كان أساس هذا النظام هو « الاقطاعية » التي كانت في العادة مساحة من الأرض ، ولكن قد تكون هذه الاقطاعية في صورة أخرى ، مثل الحق في تشغيل طاحونة أو تحصيل الضرائب أو شغل منصب مربح آخر . وكان كل نبيل يحاول أن يحصل على كثير من « الاقطاعيات » على قدر الامكان ، وفي مقابل كل اقطاع كان المستفيد منه يقسم على الولاء لسيده الذي منحه له ، ويعني ذلك ارسال العدد المطلوب من الرجال المحاربين ليكونوا تحت

أمر السيد عند اشتباكه في الحرب ، وأن يكون مخلصا في تنفيذ ما يشاؤه سيده في كل وقت . وكون النبلاء من أنفسهم طبقة ارستوقراطية عسكرية ، وكانوا مدربين على فنون الحرب . وأعظم هذه الفنون في الأهمية هي مقدرتهم على القتال وهم يرتدون حلة من الدروع المصنوعة الثقيلة ، وهي مهارة تتطلب مرانة كبيرة ، فان مثل هذه الحلة المصنوعة قد تزن ١٥٠ رطلا . وكان النبلاء يعيشون في مقاطعاتهم التي كانت من الناحية العملية محتوية على مايكفى لمن فيها ، تزودهم بالطعام وتصنع الأدوات وتقدم المنتجات للسيد وأتباعه وللأهل الذين يعيشون في المنطقة أيضا .

ونظام الاقطاع في جوهره مجتمع ريفي ، ويقع فيه النبلاء في مقاطعاتهم أما المدن فكان يقطنها عدد صغير من السكان الذين ينتجون الأشياء القليلة الخاصة التي لا يستطيع الفلاحون إنتاجها . ومع نشأة المدن انتهى نظام الاقطاع ، وفي المنطقة الواقعة حول البحر الأبيض المتوسط حيث ظلت نظم المدينة سارية بعد سقوط روما ، لم يصبح الاقطاع قويا على الإطلاق كما حدث في الشمال .

ويمثل الاقطاع مجتمعا مرتبا ترتيبا طبقيا جامدا . وفي هذا النظام ، من الناحية النظرية على الأقل ، لم يكن في استطاعة أي انسان أن يرتفع فوق المرتبة التي ولد فيها . ومع ذلك ، وكما كانت الحال في معظم النظم الاجتماعية الكاملة ، فقد كان فيه ما يشبه صمام الأمان لجذب نشاط أعضاء الطبقة الدنيا من الأذكاء المشاغبين الذين لو لم يوجد مثل هذا الصمام أمامهم فأنهم يقومون بالثورة . كان المنفذ الوحيد المؤدى الى التقدم الاجتماعي هو طريق الكنيسة . كان رقيق الأرض مرتبطين بالأرض ولا يستطيعون تركها ، وكانوا يباعون مع الأرض كما لو كانوا جزءا منها ، ولكن ابن رقيق الأرض ، اذا كان قادرا وطموحا ، كان يستطيع الالتحاق بالكنيسة . وعلى هذا الأساس كان يستطيع من الناحية النظرية ، أن يصل الى مركز البابوية وأن يقف على

قدم المساواة مع الامبراطور نفسه الذى كان الرئيس الديوى للحكومة .
وبهذه الطريقة لجحت الكنيسة جيلا بعد جيل فى استخلاص أعظم العقول
فى المجتمع وفى ايجاد أمل ومنفذ للقلقين والمشاعين الذين كانوا أقدر الناس
على خلق المتاعب فى ظل ذلك النظام الجامد .

واستطاعت الكنيسة ببعد نظرها أن تمنع رجالها من أن يصبحوا طبقة
ارستوقراطية وراثية وذلك باصدارها قانونين رئيسيين . أولهما: منع القسيس
من الزواج ، وثانيهما ، ألا يسمح لأى ابن غير شرعى من أن يحتل أى
وظيفة فى الكنيسة . وترتب على ذلك أن طريق التقدم فى الكنيسة ظل مفتوحا
دائما ، وكان يجتذب عناصر جديدة بصفة مستمرة من كل طبقات المجتمع .
ولهذا السبب كانت الكنيسة ، بعد أن وضعت نظمها على غرار نظم
الامبراطورية وأخذت كثيرا من مهام الامبراطورية الدينوية عند سقوط
الامبراطورية الرومانية ، آخر حصن هليينستى فى غرب أوروبا . ولكن عدم
تجانسها وتوافقها مع حضارات البرابرة أدى الى مصادمات لا حصر لها بين
الكنيسة والدولة الى أن وضع الاصلاح البروتستانتى حدا لذلك .

الفصل السابع والعشرون

الاسلام

عندما اضمحلت الامبراطورية الرومانية في الغرب وانتهى أمرها ، ظلت الامبراطورية الشرقية مستمرة في أداء رسالتها . وبزغت من الشرق الأدنى دولتان احدهما كانت تسمى الامبراطورية البيزنطية ، وهو أفضل بكثير من اسمها الآخر وهو الامبراطورية الرومانية الشرقية ، لأن لغتها الرسمية كانت اللغة اليونانية واستمدت أغلب حضارتها من اليونان وسوريا . ولم يستطع الرومان أبدا أن يغزوا بلاد البارثيين وهم الشعب الذي كان يسكن في بلاد ايران الحالية ولكنه استطاع في يوم من الأيام أن يمد حدوده الى دجلة والفرات ، اذ ظهرت في هذه المنطقة في القرون الأولى بعد ظهور المسيحية دولة قوية على درجة كبيرة من التمدن .

كانت المملكة الساسانية سلية مباشرة للامبراطورية الفارسية التي اشتبكت في حروب مع الاغريق ، ولكن مهما تغيرت الأسرات الحاكمة مع مرور الأيام فإن النظم العامة في البلاد تستمر باقية . فقد كانت ايران بلادا على درجة كبيرة من التنظيم والمدنية ، وكانت الديانة الزرادشتية ، وهي الديانة الرسمية للدولة لفترة من الزمن ، هي المنافس الأكبر للديانة المسيحية . كانت الديانة الفارسية ديانة تقوم في أساسها على التشنية ، كانت تقوم على الفكرة القائلة ان قوتين تسيطران على العالم ، وان هاتين القوتين تتصارعان دائما ، وهما الظلمة والنور أو الشر والخير . كان أهريمان (Orimon) . اله الظلام وكان أهورامازدا (Ormuz) اله النور ، وكان الصراع بين هذين الالهين

صراعا متكافئا ولهذا كانت النتيجة دائما موضع شك . لم يكن أحدهما الهما له القدرة التامة على الكون مثل فكرة الاله في المسيحية ، وكان واجب الرجل الطيب أن يقف في صف أهوراما زدا ، وأن يكون له نصيب في الصراع . واستعارت المسيحية من تلك الديانة شيئا هاما وهو الفكرة الخاصة بالشيطان وذلك الصراع المتكافئ بين الله والشيطان ، وهو صراع لم تكن تتيجه مؤكدة بل كانت موضع شك كما سبق القول .

وبقيت الامبراطورية البيزنطية ، وكانت تقع الى الغرب من بلاد الفرس ، ولكنها كانت تتطور مع مرور الأيام وأصبحت أشد وأصلب في اتباعها للتقاليد الجامدة ، ومع ذلك استطاعت أن تقوم بعمل شيء كان على درجة كبيرة من الأهمية . لقد استطاعت أن تضم اليها شعوبا ذوى حضارات مختلفة ونجحت نجاحا مرموقا في ذلك . واذا ألقينا نظرة على أسماء موظفيها وأباطرتها وقوادها نجد أنهم كانوا رجالا من أصول متباينة الى أبعد الحدود . فمثلا كان بلزارىوس (Belesarius) القائد البيزنطى العظيم بن احد الفلاحين السلافين من البلقان ، وكان عدد من الأباطرة من أصل عربى كما كان عدد آخر من أصل سلافى أو من اليونانيين أو السوريين ، ومن المحتمل أنه لم يكن بينهم امبراطور واحد ينحدر من أصل رومانى خالص . ويبدو أن بيزنطة لم تكن تفرق في المعاملة بين الأجناس أو بين أبناء الشعوب المختلفة وكان فى استطاعة أى شخص أن يصبح أحد رعاياها ، فاذا كان حائزا على الصفات الضرورية ، وأكثرها لا تفره الآن مثلنا العليا فى الأخلاق مثل القدرة على الدس ومعرفة استخدام السم وأمثال ذلك ، ففى مقدوره أن يصل الى مكانة كبيرة .

وبهذه المناسبة نذكر حقيقة طريفة ، وهى أنه بعد استيلاء النازيين على الحكم فى ألمانيا ، قبل قيام الحرب العالمية الثانية وانهيار ألمانيا ، أخذ بعض العلماء الألمان الجادين يقومون بدراسات كثيرة للنظام البيزنطى . فقد كانوا يعرفون

أنه لو تمكنت المانيا من التغلب على أوروبا فستضم اليها الشعوب المغلوبة، وكان يهم هؤلاء العلماء أن يعرفوا كيف تم ذلك على يدى الامبراطورية البيزنطية ، ولكن هذه البحوث لم ينته منها أصحابها أو يصلوا الى النتائج النهائية التى تفسر لنا تفسيراً كاملاً كيف استطاع البيزنطيون النجاح فى ذلك الأمر .

ومما يدعو الى الدهشة انه كانت هناك صلة وثيقة بين بيزنطة وبلاد اسكنديناوة ، وقد حدث ذلك بمحض المصادفة . فقد وصل بعض الاسكنديناويين مخترقين الأراضي الروسية السهلة باحثين عن أماكن يستطيعون أن يحضروا اليها سفنهم الطويلة التى لا تغوص كثيراً فى الماء ويحضرون عليها حمولة قليلة . كان بعض هؤلاء الاسكنديناويين من التجار ، ولكن البعض الآخر كان يجمعهم أباطرة القسطنطينية لجعلوا منهم حرساً امبراطورياً لهم ، وكان يسمى الحرس القرنجى (Varangian) على غرار الحرس البريتورى (Praetorian) القديم . وكان من الأمور اللائقة بالأمرء الاسكنديناويين وبخاصة الشباب المتحمس الذى قتل غريماً له فى مبارزة وأراد أن يترك البلاد حتى ينسى الناس ذلك الحادث ، أن يذهبوا الى القسطنطينية وينضموا الى الحرس القرنجى لمدة بضع سنوات ثم يعودوا بعد ذلك الى بلادهم مع ما جمعوه من مال ، وقد عثر فى بلاد اسكنديناوة على عملة بيزنطية أكثر من أى بلد آخر فى العالم . ويبدو أن الاسكنديناويين كانوا يفضلون دفن مغانمهم التى أخذوها معهم الى الشمال بدلاً من اتفاقها . وأقدم ما كتب عن النورسيين الوثنيين هو ما كتبه باللغة العربية أحد العرب الذى زار موطنهم فى روسيا ، لقد ترك لنا وصفاً هاماً واقعياً لطريقة الدفن التى كانت متبعة لدى القيكنج بما فى ذلك القرايين الآدمية ، الأمر الذى يكاد يتفق اتفاقاً تاماً مع الأوصاف التى وردت فى قصصهم البطولية .

وكانت بيزنطة فى حالة اجهاد مستمر ، فمن ناحية كانت تجهد حروبها

مع الفرس الساسانيين ومن ناحية أخرى كانت تجهدا الغارات المستمرة من الشمال التي كانت تقوم بها قبائل البلغار والسلاف وغيرها . وفي القرن السابع بعد الميلاد كانت بيزنطة والفرس قد أنهكوا بعضهم في الحروب انهما كما تاما وأوصلوا الفلاحين في المناطق التي كانت مسرحا لتلك الحروب الى حالة تامة من اليأس وعدم الاهتمام بكل ما يحدث . وكانت الطريقة التي يتبعها الحكام للحصول على الضرائب هي أن يعينوا أغنى رجل في أى منطقة محصلا للضرائب . فاذا تركوا له الحرية في اتباع ما يريد من وسائل ولم ينجح في تحصيل الضرائب المطلوبة كان عليه أن يدفع الفرق من ماله الخاص ، ولسنا نتوقع أن مثل هذا العمل كان يجعل من الناس أصدقاء متحمسين للحكومة المركزية .

وفي هذه الظروف ، وعلى ذلك المسرح ، ظهرت جيوش العرب الفازية في عهد من خلفوا « محمد » مباشرة (١) . لقد أطلنا في الحديث لنعطى صورة واضحة لما كان حادثا أيام الغزو ، لأننا منجد صورة أخرى أشد غرابة عندما استطاعت الجيوش العربية الصغيرة الآتية من الصحراء أن تهزم جيوش أعظم امبراطوريتين في العالم في ذلك العهد . ولكن الامبراطوريات الكبيرة لا يمكن أن تهزم بسهولة ما لم يصبها التحلل في داخلها ، ونحن نرى

(١) كتب المؤلف هذا الفصل كغيره من فصول الكتاب ، ونحا فيه نحوا علميا خالصا ، ولكنه في بعض الواضع قد صعب عليه فهم أهداف الاسلام لانه من ناحية من غير المؤمنين به ، ومن ناحية أخرى ليس من المتخصصين في الدراسات الاسلامية ، وربما كان الخطأ راجعا الى المصادر الأجنبية التي استمد منها معلوماته . وقد اضطررت في حالتين فقط الى ترك بعض جمل في الكتاب لخطأ ماورد فيها ، ولكنى بذلت كل ماوسعني الجهد للابقاء على اقوال المؤلف وأسلوبه مهما ورد فيها من آراء ربما لايرضى عنها بعض المتزمتين الذين لا يؤمنون بمثل هذا الاتجاه في البحث ، وربما كان العيب الرئيسي هو خلط كاتبه ، كمثبات من أمثاله من الكتاب الغربيين بين الدين الاسلامي وبين عادات بعض الناس من المسلمين المتأخرين في حضارتهم ، والذين يأتون كثيرا من الأعمال التي لايرضى عنها الاسلام الصحيح .

(المترجم)

هنا شيئا يشبه ، ولو شبها ضيلا ، غزوات القبائل البربرية الهمجية في أوروبا ، ولكن الفارق المهم الذى سهل على العرب غزواتهم هو أنه بينما كان للغزاة المتوحشين فى العصور السابقة الذين غزوا الامبراطورية الرومانية تنظيم قبلى يحتم عليهم أن يقاوموا بعض المقاومة الأغراب الذين انضموا اليهم وأصبحوا جزءا من القبيلة ، نرى العرب وقد وحد بينهم دين واحد ، وكان دينا قويا يهدى الى الصواب ويرحب بمن يريدون الدخول فيه . وفى الأيام الأولى للغزوات الاسلامية كان كل من يتبع دينهم يصبح أخا فى الاسلام ، ولا شك أن كثيرا من الغزوات العربية الأولى كانت تحصل فى طياتها ثورة اجتماعية هيات للعامة من الناس فرصا أفضل مما كان ميسورا لهم فى ظل النظم القائمة فى الامبراطوريات القديمة .

والديانة المحمدية ، والأفضل أن تسمى الديانة الاسلامية او الاسلام ، بدأت بما كان يعلمه محمد لأتباعه ، فقد ولد فى مكة فى عام ٥٧٠ ميلادية من عائلة ذات مركز حسن ولكن أباه مات قبل ولادته كما مات أمه عندما كان فى السادسة من عمره . وكانت طفولته غير مستقرة وصعبة لأن الطفل اليتيم كثيرا ما كان يذهب ليقيم عند مختلف المرضعات والأقارب . وفى السنوات الاولى من سنى المراهقة كان يعمل راعيا فأصبح لديه وقت كثير لاطالة التأمل والتفكير . وعندما بلغ السابعة عشرة من عمره ذهب الى سوريا مع عم له ، وخاض غمار حرب دينية محلية ، وعندما أصبح فى الرابعة والعشرين كان ينوب عن أرملة غنية (وهى السيدة خديجة) فى السفر بقافلتها التجارية ، وبعد عام آخر أى فى عام ٥٩٥ ميلادية تزوج تلك الأرملة التى كانت فى الأربعين من عمرها وكانت قد تزوجت قبل ذلك مرتين ولها من زوجها السابقين ولدان وبنت ، وولدت له هذه الأرملة ولدين ماتا عندما كانا طفلين ، وأربع بنات . وفى السنوات الواقعة بين عامى ٥٩٥ ، ٦١٠ كان محمد تاجرا محترما فى مكة وكان يلقب بالأمين نظرا لما اتصف به من صدق وحكمة فى أحكامه . وعلى

أية حال فعندما بلغ الأربعين من عمره بدأ يحس بعدم الرضا عن حياته الهادئة الرضية وكان يذهب الى كهف خارج مدينة مكة ليتفرغ للتأمل ، وجاءه الوحي في صورة أحلام وأصبح مقتنعا ان الله قد اختاره ليكون وسيلة لهداية الناس .

ولم تكن مكة مدينة هامة على طريق القوافل فحسب ، بل كانت أيضا مركزا للحج الديني لأنها كانت مقر عبادة أحد الآلهة الهامين في الديانة العربية القديمة . ولهذا السبب كان أهل مكة ميالين الى الأمور الدينية ، كما سهلت عليهم اتصالاتهم بالتجار الوقوف على ما لدى اليهود والمسيحيين من آراء . واجتذب الوحي الذي نزل على محمد عددا من الأتباع وبدأ يبشر بين الناس ويدخل آخرون في الدين الجديد . وكجميع المدن العربية كانت مكة منقسمة الى أحزاب مختلفة ، وحاولت جماعة قوية ممن كانوا يكرهون عائلة محمد ، ورأوا في تعاليمه ما يهدد تجارة الحج ، حاولت أن تفتاله ولكنها لم تنجح في محاولتها . وهاجر محمد والجماعة المخلصة القليلة من أتباعه الى المدينة في يوم ١٦ يولية عام ٦٢٢ وهو تاريخ هام يجب ألا ننساه لأنه عام الهجرة الذي يؤرخ به جميع المسلمين حتى الآن ، كما يؤرخ المسيحيون بذلك اليوم الذي قيل انه تاريخ مولد المسيح .

ورحب سكان المدينة ، وتقع الى الشمال من مكة بمحمد ، وبخاصة لأنهم كانوا منافسين قداماء للمكيين ، وكثيرا ما كانت بعض المدن تلجأ الى سياسة أخذ أحد الغرباء المنفيين من بلده ومساعدته ليصبح مواطنا ذا شأن لكي يخلق المتاعب لمدينته التي فر منها .

ونشبت عدة مواقع بسيطة بين مكة والمدينة وأخيرا جمع المكيون جيشا كبيرا محاولين الاستيلاء على المدينة . ويمكننا أن ندرك مستوى ثقافة العرب في ذلك العهد من أن هذه الغزوة المذكورة في التاريخ الاسلامي تحت اسم غزوة الخندق . فقد قامت المدينة بارشاد أحد الفرس الذين أسلموا وكان

يعيش فيها (١) بحفر خندق حولها . ولم تكن لعرب الصحراء في تلك الأيام الا خبرة قليلة لا تكفى للتغلب على أى تحصينات حربية، بل وصل بهم الأمر الى أنهم لم يعرفوا ماذا يفعلون تجاه هذا الخندق . وعسكروا خارج المدينة ولم تكن لديهم أى فكرة عما يمكنهم عمله ليدخلوا اليها . وبعد بعض المناوشات القليلة بدا لهم أن الحصار لا فائدة منه ، وأنهم لا يستطيعون أن يفعلوا شيئا، وكانت القوة المهاجمة مكونة من عشائر وبدنات مختلفة وتوجد بينهم أحقاد ومنازعات . فلما لم تنشب معركة تجعلهم يجمعون على أمر واحد بدأوا يتشاجرون فيما بينهم وأخيرا تفرقوا .

وبعد هذا النصر الذى لم يرق فيه دم ، لم يعد أحد يشك فى قوة محمد فى بلاد العرب . وفى عام ٦٣٠ قام بينه وبين أهل مكة اتفاق بأن يسمحوا له بالعودة الى مكة مقابل أن يجعل هذه المدينة مركزا لدياته الجديدة وبذلك يضمنون بقاءه ، بل وزيادة ، دخلها من تجارة الحج .

عاد محمد الى مكة فى عام ٦٣٠ فهدم أصنام الديانة القديمة وحرم على أى حاج ، اللهم الا حجاج المؤمنين ، أن يدخلوا الى مكة ، وأمر بأنه يجب على عبدة الأوثان أن يختاروا بين اثنين اما القتل واما الاسلام . أما « أهل الكتاب » ، ويعنى النصارى واليهود (٢) فقد سمح بأن يظلوا على دينهم ، ولكنه فرض عليهم ضريبة خاصة .

ومات محمد بعد عامين من عودته الى مكة ، مات وهو فى سن الثانية والستين ، وهى سن غير قليلة بالنسبة الى الأنبياء اذ أن أكثر زعماء الديانات الكبيرة ماتوا قبل أن يوطدوا بحوثهم الفكرية الخاصة بالأديان التى كانوا

(١) يشير المؤلف الى سلمان الفارسي الذى أشار على النبی عليه الصلاة والسلام بحفر الخندق .
(الترجم)

(٢) يضيف المؤلف اليهم المجوس أيضا ولكن هذه الاضافة ترجع الى أيام عمر بن الخطاب وأهل السنة يقتصرون فقط على النصارى واليهود . (الترجم)

يبشرون بها .

مات محمد بعد أن نجح وأصبح رجلا ميسورا ، وهو يختلف أيضا في ذلك عن غيره من الأنبياء ، كان رجلا اجتمعت له التجارب ، فقد عمل راعيا للغنم ومحاربا وتاجرا . وكان يعرف ثقافة العرب معرفة تامة وكانت تعاليمه تلائم حاجات الناس ولم يطلب منهم شيئا يمزق نظمهم الأساسية في الحياة . لقد عمل من أجل توحيد العرب والقضاء على التعصب القبلي القديم وتحويل ذلك الى ولاء ديني ، وبكل تأكيد كانت تعاليم محمد أكثر صراحة وفهما مما كان عليه الحال في الديانة الزرادشتية أو الديانة المسيحية وهما الديانتان اللتان كانتا تنافسان الاسلام منذ نشأته .

وشعر العرب الذين كانوا على علم بتعاليم اليهود والنصارى وآرائهم انهم ينقصهم شيء وذلك لأنه لم يكن لديهم (عند موته) كتاب مقدس أو حديث مكتوب . فقد بدأ عرب الصحراء في ذلك الوقت يقبلون على تعلم الكتابة ، وكان لديهم ذلك الخوف والاحترام للوثائق المكتوبة وما عساه أن يكون لها من تأثيرات سحرية ، وهو أمر لا يقتصر عليهم وحدهم بل تشترك فيه كل الشعوب التي لا تعرف القراءة والكتابة .

يتكون القرآن من الآيات التي نزلت على محمد ، فسد حاجة طالما شعر بها العرب في حياتهم ، وقد نطق محمد بجزء كبير منه عندما كان في حالة غيبوبة ، ولغة القرآن لغة عالية شعرية التركيب تجمع بين ابتهالات غامضة وتحذير للمؤمنين ، ويتناول في بعض أجزائه الأخرى أمورا مختلفة .

وبالرغم من أن محمدا لم يعيش طويلا ليضع حدا نهائيا لكل ما استجد من مشاكل فانه وضع أسس عقيدة ونظام قانوني أتمها من جاءوا بعده . وورد في القرآن عدد لا يحصى من القواعد الخاصة بالسلوك ، وإلى جانب القرآن نفسه فقد كان هناك أيضا الحديث وهو مجموعة أقوال محمد وأحكامه التي ظل الصحابة يذكرونها بعد موته . وقد روى جزءا منها بعض من عرفوا محمدا

في حياته ولكن يوجد من بينها ما تناقله الرواة عن طريق السماع . وبدأ كتاب الاسلام بعد وفاة النبي يجمعون بحماسة متدفقة كل ما قاله أو حدث له ، يجمعون ذلك ممن شاهدوا ذلك بأنفسهم أو ممن نقلوا عنهم ، وقد استمر ذلك طالما كان هناك شخص واحد كان يعيش في أيام النبي . ومن هذه الكتب ذات القداسة الخاصة يمكننا أن ندرس ما يختص بالتاريخ المقدس الاسلامي وهي مازالت حتى الآن المصدر الأساسي لدراسة الاسلام . واستمد القرآن أكثر ما حواه من تشريعات من القوانين التي كان الناس متعارفين عليها في أيام ما قبل الاسلام مع القليل من التغييرات . ولاشك أن القوانين التي وردت في القرآن هي تحسينات عظيمة في كل حالة من الحالات على القوانين السابقة لأن محمدا كان مصلحا اجتماعيا . فترى في القرآن مثلا نصا على أن السيد يجب أن يكون رحيمًا بمن يملكه من العبيد . وهناك أمر آخر يحرص عليه المسلمون جميعا وهو أن المؤمنين جميعا اخوة ومتساوون اجتماعيا . وإلى جانب ذلك فقد ورد أيضا في الاسلام أمر آخر له شأن كبير . فإن أي شخص يولد في أي مرتبة اجتماعية ، حتى ولو كان عبدا رقيقا ، يستطيع أن يصل إلى أعلى المناصب وهذا يتفق مع منطق الاسلام لأن الله الذي خلق الكون ويدبر أموره يستطيع أن يجعل من أي انسان شخصا متسولا في أي يوم من الأيام ، وأن يجعل منه سلطانا في اليوم الثاني إذا شاء ذلك وأراده ، وقد أثبت الاسلام في جميع أدوار تاريخه مرونة غير عادية في نظمه الاجتماعية . ولكن لم تكد تمضي خمسون سنة على موت محمد حتى انقسم الاسلام إلى ثلاث فرق رئيسية ، وقد انقسمت هذه الفرق وتفرعت عنها فيما بعد فرق أخرى . فبالرغم من بساطة تعاليم الاسلام ووضوحها فقد ترتب على ارتفاع شأن ذلك الدين أن سارت بعض جماعات منه في اتجاهات مختلفة . فعندما انهارت القبائل المجاورة أصبح أمر السيطرة عليها لقمة سائغة تستحق التنافس على الحصول عليها ولهذا السبب أصبح موضوع الأحقية الشرعية

في تولي الخلافة أمرا على درجة كبيرة من الأهمية . وكان أبناء محمد من الذكور قد ماتوا وهم في سن الطفولة ثم مات بعد ذلك حفيده في الحروب الداخلية بشأن تولي الخلافة . وكان النبي قد اختار « أبو بكر » ليتولى شئون الأمة من بعده وكان أبو بكر من أوائل الصحابة وكان أبا لأحدى زوجاته ولكنه كان شيخا كبيرا ومات بعد محمد بعامين ثم حدث بعد ذلك انشقاق في الاسلام وانقسم الناس الى معسكرات ثلاثة وهم أهل السنة والخوارج والشيعة .

وقال أهل السنة أن أي فرد من عشيرة محمد (أي من قریش) يمكن أن يختاره الناس للخلافة مما جعل باب الاختيار واسعا ، ونظروا الى الخليفة على أنه الوريث المباشر للنبي وعلى ذلك يكون القائد الأعلى للجيش والرئيس الديني للمسلمين . أما الخوارج فقد قالوا بأن الخلافة أمر مباح يستطيع أن يتولاه كل مؤمن صالح مهما كان أصله ومونده مادام جميع المؤمنين اخوة في الاسلام ، وقد انقضت هذه الفرقة الدينية الآن اللهم الا بعض من بقى منهم في جماعات صغيرة في شمال افريقيا . أما الجماعة الثالثة وهم الشيعة فقد قالوا بضرورة الانتساب الى علي الذي كان ابن عم محمد وكان له بمثابة الابن ، وكان زوجا لابنته المحبوبة فاطمة . واعتقد الشيعة أن نفوذ محمد وسلطانه قد تجسدا في علي ومعنى ذلك من الناحية الفلسفية أن الخليفة فرد نقل الله اليه نفوذ محمد وسلطته . لم يتجسد محمد نفسه في علي ولكن كانت له شبه قدسية بسبب القوة الالهية التي حلت فيه .

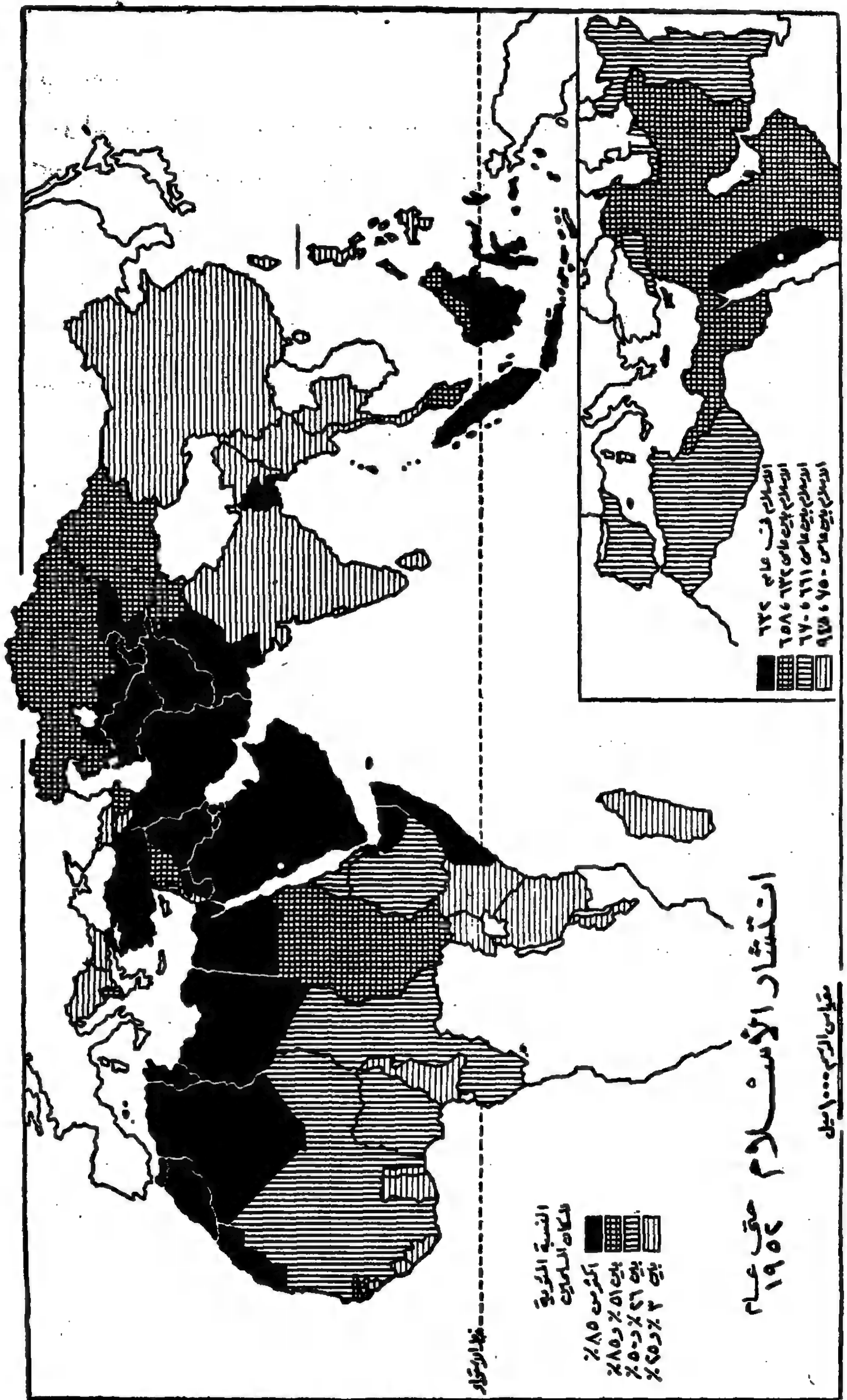
وبزوال الخوارج من مسرح الحوادث أصبح الفريقان الرئيسيان في العالم الاسلامي هما السنة والشيعة ويعتبر كل منهما أن الآخر لايسير في الطريق المستقيم ، بل ويرميه بالمروق . وظل أهل السنة الذين كانوا يسكنون في بلاد العرب وفي مصر أقرب الى الاسلام الاصلى ، وبالرغم من أنهم جماعة محافظة فان بعض التعديلات قد وجدت لها سبيلا الى مذهبهم الديني وذلك لقبولهم

لفكرة « الاجماع » وهو الاعتقاد بأنه نظرا لأن الله هو المسيطر على كل ما في الوجود فإن أى عادة غير ضارة يقبلها المسلمون تبقى لأن الله يريد ذلك ، وبالرغم من أنها ربما كانت تتعارض مع الدستور القرآنى والحديث . وقد أفاد هذا المبدأ السنين الذين خرجوا للتبشير بالدين الاسلامى فائدة كبيرة فى عملهم وبخاصة فى أفريقيا ، فقد استطاع أولئك الدعاة أن يلائموا بين العقائد الاسلامية وبين العادات المحلية للزواج الأفريقيين بصورة عجز عنها المبشرون المسيحيون وسيترتب على ذلك أنه مالم يحدث شىء غير متوقع فمن المنتظر أن يعتنق زواج أفريقيا الديانة الاسلامية أكثر من احتمال اعتناقهم للدين المسيحى .

أما الشيعة ، وأكثرهم كانوا من الفرس فقد جمعوا بين فلسفة ما قبل الاسلام وبين عادات امبراطوريتهم القديمة ، وضموا هذين الى تعاليم محمد وخرجوا من ذلك كله ببعض فرق المتصوفة ، وفى الحقيقة أن كلا من السنيين والشيعة ليس الا امتدادا حضاريا لحضارة الشرق الأدنى القديم .

لم يكن عرب الصحراء جماعة كبيرة العدد ، وكانت جيوشهم بالرغم من انضمام اليها ممن اعتنقوا الاسلام مازالت جيوشا صغيرة . وعلى أية حال فلم يكن الدين الاسلامى فى يوم من الأيام دينا يدعو الى الخنوع أو الاستسلام ، وكان أتباعه دائما محاربين ممتازين . تمكن القائد العربى «عمر بن العاص» من غزو مصر فى عام ٦٣٩ بجيش قوامه أربعة آلاف رجل (١) مع أن سكان مصر فى ذلك الوقت كانوا بين ثلاثة وأربعة ملايين واستطاعوا أن يبقوا فى البلاد ثلاث سنوات حتى وصلتهم الامدادات لاتمام اخضاعها اخضاعا تاما . كان العرب أهل صحراء ليس لديهم الا نصيب ضئيل من الحضارة ، ومع ذلك تيسر لهم أن يستولوا على بلاد وشعوب أكثر منهم فى المدنية بفضل مقدرتهم

(١) ذكر مؤلف الكتاب أن عددهم ثلاثة آلاف . (المترجم)



في الحرب .

وكما يحدث دائما في مثل هذه الظروف فقد اقتبس المسلمون النظم التي كانت سائدة بين الجماعات المغلوبة ، وذلك لأن الغالبين الذين تكون حضارتهم أقل من حضارة المغلوبين يجدون أنفسهم أمام مشاكل إدارية كثيرة . وفي بلد مثل مصر كان في يوم من الأيام إحدى الامبراطوريات القديمة ، نرى أن ذلك البلد عندما غزاه العرب في القرن السابع الميلادي كانت أساليبه الفنية في معالجة الشؤون الإدارية قد استكملت كل مقوماتها . ورأى الغزاة الجدد أن استخدام الموظفين القدامى كان أسهل لهم من محاولة تدريب مجموعة جديدة ، وذلك لأن حكم عدد كبير من الناس يحتاج إلى أساليب خاصة . وهكذا لم تمض إلا قرون قليلة حتى نرى العرب . قد استوعبوا النظم التي كانت سائدة في مختلف المدينيات في البلاد التي غزوها .

وأقبل العرب اقبالا شديدا على الحياة المتمدنة إذ رأوا فيها أنها أكثر راحة لهم من حياتهم القديمة في الصحراء . وكانت الامبراطورية الفارسية ، والعجز الذي تم لهم الاستيلاء عليه من الامبراطورية البيزنطية ، بلادا منهوكة القوى دب التعفن إلى داخلها ولكن بالرغم من ذلك كله لم يزل لديها الشيء الكثير الذي كان جديدا على الغازين وباعثا لهم على الانتعاش . وترتب على ذلك حدوث نهضة عظيمة في الناحية الثقافية ، نهضة جعلت من العالم الإسلامي مركزا للنشاط الثقافي ، وبالرغم من أن العرب نبذوا نظمهم القديمة فقد فرضوا عقيدة الاسلام على الشعوب المغلوبة .

ولا يتسع المجال في هذا الكتاب للحديث عن الغزوات الإسلامية التي ضمت إليها الامبراطوريات المتداعية التي كانت على جانبي بلاد العرب بسرعة تدعو للدهشة . وباستثناء مناطق الرياح الموسمية في جنوب شرقي آسيا ، ارتبط انتشار الاسلام ارتباطا وثيقا بنوع خاص من البيئة، ولم تتعمق جذوره في بلد من نوع آخر . والبيئة النموذجية لانتشاره هي البلد نصف الجاف

(اى الذى لا تسقط فيه الأمطار الكثيرة) الذى يحتوى على مناطق فيها مياه كافية تسمح بقيام الزراعة وتسمح أيضا بوجود حياة المدن ، فإن مثل هذه المنطقة تميل سريعا الى ايجاد حكومة مركزية بعد أن تصل الى مستوى خاص فى الناحية الصناعية ، لأن المدن تصبح تحت رحمة أى جماعة تسيطر على طرق التجارة بين تلك المدن وبعضها البعض .

والبلاد الاسلامية فيما عدا ما يوجد منها فى جنوب شرقى آسيا أغلبها بلاد تجارية وزراعية ، ومن الأمور التى يمتاز بها الاسلام أن الصناع وأرباب الحرف والتجار يحتلون مركزا اجتماعيا رفيعا ، ويختلف ذلك اختلافا واضحا عن الحضارات الأخرى فى آسيا ، وقد ترتب على ذلك قيام نظام متوازن، يسير عليه بتكافؤ تام ، ذوو الثقافات المتباينة من سكان المدن والمشتغلين بالزراعة والبدو .

وبقى أسلوب حياة البدو دون أن يعثره تغير كبير آلافا من السنين . أما سكان المدن (غير المتقدمة) فانهم يحيون حياة تشبه حياة الأوروبيين فى القرن السادس عشر . ومعظم سكان المدن والبلاد الكبيرة ليسوا عربا خلصا فى حقيقة الأمر ولكنهم من أبناء شعوب المدينيات القديمة الذين دخل اليهم الاسلام ، ولكنهم ظلوا الى حد كبير يحتفظون بالأساليب الحضارية القديمة سواء الهلينية أو السورية (١) .

(١) يقول أكثر العلماء الاجانب ويرددون ، سواء عن حسن نية أو عن سوء نية ، مثل هذا القول ، الذى يريدون منه أن يثبتوا ان العرب قاصرون فقط على الجزيرة العربية وانهم لم يدخلوا الى البلاد الأخرى المجاورة الا كمستعمرين دخلاء سرعان ما استوعبتهم تلك البلاد التى كانت أعرق منهم فى الحضارة . ولكن هؤلاء الباحثين ينسون حقيقة علمية هامة وهى ان المنطقة كلها فى الاصل منطقة حضارية واحدة وأكثرها يسود فيه عنصر من جنس واحد وهو الجنس السامى الذى يرجع أن موطنه الاصلى كان فى الجزيرة العربية . فإذا كانت بعض البلاد قد تقدمت فى مدنيتهانظرا لعوامل بيئية او محلية أكثر من البعض الآخر ، او تعرضت أثناء تاريخها الطويل للاتصال بالحضارات الأخرى

وأصغر الوحدات في نظام الحياة العربية هي مضارب خياء البدو والقرى .
وتستخدم قوافل البدو في نقل بعض البضائع المصنوعة ، وبضائع الترف
كالشاي والقهوة والسكر ، أما القرى فهي المصدر الرئيسي الذي يمد الناس
بالطعام . ويتم التبادل في المدن التي تقام فيها الأسواق التي يجلب اليها كل
من البدو وأهل القرى مالا يديهم من بضاعة .

ويختارون أمكنة المدن في هذه المنطقة نصف الجافة قريبة من مجرى أحد
الأنهار لشرب منه السكان وليروى حقولهم البعيدة . وما زالت بعض الطرق
البدائية مستخدمة في الزراعة مثل الساقية التي يعلقون فيها الأواني الفخارية
ويدفع بها تيار مجرى الماء لتحريكها ودورانها ، أو مثل الشادوف في مصر .
وليس الفارق بين المدينة والقرية فارقا في الحجم فقط ، فالقرية تعتمد
أساسا على الزراعة وليس فيها الا القليل من المتخصصين مثل النجار وصاحب
الحمام ... الخ . الذين يقدمون خدماتهم للقرويين ، أما البلدة المتوسطة
فسكانها من المزارعين والتجار والمتخصصين الذين لا يخدمون أهل البلدة
فحسب ، بل ويقدمون خدماتهم لجميع القرى البعيدة ومضارب البدو ، وفي

ولم يتيسر ذلك لغيرها ، فان ذلك كله لا يغير شيئا من الحقيقة . فهذه المنطقة
من العالم التي يقطنها العرب في الوقت الحالي وتمتد من شواطئ الخليج
الفارسي متجهة نحو الشرق ، وتشمل شمال أفريقيا كله منطقة لها كيان
حضاري مستقل يسود فيه الدم العربي وتستخدم فيه اللغة العربية ، وتجمع
بين معظم سكانه نظم حضارية واحدة وقد زاد من وحدتها انتشار الدين
الاسلامي في كل هذه الارحاء . ومن الخطأ الكبير ان يعتقد أي انسان ان دراسة
تاريخ أو مدنية أي بلد من البلاد في الايام السابقة لظهور الاسلام شيء
يتعارض مع الوحدة العربية أو الاسلامية ، فان مثل هذا القول تافه ولا قيمة له ،
ويدل على جهل من يقوله ، بل على العكس من ذلك فان أي تعمق في دراسة
التاريخ القديم للبلاد ضروري لفهم الاسس الحضارية للعرب انفسهم ويظهر
فضل هذه الاقطار المختلفة على مدنية العالم ويقوى اعتزاز كل عربي بانتسابه
الى هذا الوطن الكبير الذي نشأت فيه اكثر المذنيات القديمة الهامة وأعطى
للعالم الغربي والشرقي أعظم ما يعتز به الناس وهي الاديان السماوية الثلاثة
فليس موسى وعيسى ومحمد الا من ابناء هذا الوطن العربي . (المترجم)

البلدة المتوسطة في العادة مدرسة ومستشفى ومحكمة .
أما المدينة فهي المركز الرئيسى للحكومة ، ويكثر فيها التبادل التجارى على نطاق واسع ، ويختارون أمكنتها حيث يوجد مورد ماء طبيعى يكفى لحاجة عدد كبير من السكان . فمدينة فاس مثلا مشيدة فوق جزء من الهضبة الجيرية ولكن يوجد فيها مورد ماء عظيم لا ينضب . ونظرا لأن هذا المورد المائى ينحدر بمعدل مائتين وخمسين قدما فى كل ميل فإن ماءها صالح لتحريك الماكينات الهيدروليكية والطواحين ويمكن رش شوارعها وأسواقها بالماء . وتوجد نافورات المياه فى الشوارع ، واستطاع كل مالك ثرى أن يقيم نافورة فى حديقته اذ يحب المسلمون رؤية المياه الجارية ، وليس أحب الى قلب أى عائلة فى بلاد الشرق الأوسط من أن يكون لها منزل ذو نافورة فى حوشه ، أو يكون لها منزل خلوى على مقربة من بحيرة أو نهر .

وتمتلىء المدن بالشوارع الضيقة تتخللها بعض الطرق العريضة ، وتطل المنازل مباشرة على الشوارع وقلما يكون لها فتحات فى واجهات المنازل غير باب واسع يكفى لدخول عربة منه . ويستخدم الدور الأرضى عادة لأجل المطبخ والمخازن ، أما حجرات السكنى فهي فى الطابق العلوى . وفى منازل العائلات الغنية يقضى النساء أوقاتهن فى الأدوار العليا ويشغلن أوقاتهن بالتطلع الى سير الحياة من نوافذ ذات مشربيات تطل على الشارع (١)

والنساء المسلمات يعشن فى عزلة تامة ، وفى الحالات النادرة التى يدعى فيها ضيوف الى المنزل لا تظهر سيدة واحدة من أهل البيت ، أما الحياة الاجتماعية للرجال فانها تتركز فى المساجد والأسواق والقهاوى والحمامات . والمكان الوحيد الذى تستطيع النساء فيه أن يجتمعن للثرثرة هو المقابر طالما أن الزوج

(١) ربما كان مثل هذا النوع من الحياة سائدا فى بعض المدن الاسلامية فى القرن الماضى أو مازال فى بعض مدن شمال افريقيا وبعض البلاد الاخرى ولكنه اختفى تماما من مصر وغيرها من بلاد الشرق الادنى ، واصبح أبناء الجيل الحاضر لا يعرفونه الا عن طريق ما يسمعون او يقرأونه فى الكتب . (المترجم)

لا يستطيع أن يمنع زوجته من اظهار حزنها على الموتى من أقاربها . وتعيش الشابات من النساء فى عزلة قوية ، ولكن بعد أن يصبحن متوسطات العمر يستطعن أن يخرجن ويتمتعن بحرية أكثر ، ولكنهن لا يخرجن الا محجبات^(١) ولا شك أن المجتمع الاسلامى مجتمع يسيطر عليه الرجال ، ومع هذا فكثيرا ما تدير بعض السيدات المتقدمات فى السن ذوات الارادة القوية شئون المنزل كما هى العادة فى معظم البلاد .

وتختلف الأسواق فى البلاد الاسلامية عن مثيلاتها فى المدن الأوروبية ، اذ يقصدون من اقامتها أن تكون مركزا يجد فيه الناس بسهولة جميع أنواع البضائع . ويجب الناس المناقشة على سعر السلع فذلك أهم من الوقت الضائع أو أخذتهم التى يصيبها التلف من كثرة السير . ويجد الانسان فى تلك الأسواق شارعاً للادوات المصنوعة من الجلد ، وشارعاً آخر للادوات النحاسية .. الخ ، فيستطيع المشتري أن ينتقل من حانوت الى آخر مقارنا بين الأسعار والأصناف ، وتصل المفاصلة فى السعر الى مستوى فنى رفيع ويتمتع به المشتركون فيه . ومازالت المصنوعات اليدوية هى السائدة فى تلك البلاد بالرغم من أنه يمكن

(١) ان مذكره المؤلف عن الحياة الاجتماعية فى البلاد الاسلامية بصفة التعميم لا يكاد يوجد له اثر فى الوقت الحالى اللهم الا فى بعض بلاد قليلة فى شمال افريقيا وفى احياء خاصة فى بعض العواصم القديمة مثل أسواق دمشق والقاهرة وبغداد . اما عن وصفه لحياة النساء فقد أصبح ايضا من ذكريات الماضى البعيد فى بلاد الشرق ، واذا كان الدين الاسلامى يحرم على النساء الخروج وهن متبرجات فان هذا الدين لم يحرم على المرأة الخروج من منزلها ، كما سمح لها بأن تكشف عن وجهها وكفيها ، وأن تزاوّل كل عمل شريف . واذا كان الناس فى بلاد الشرق قد غالوا فى وقت من الاوقات فى المحافظة على نسائهم ، فان ذلك يرجع الى اثر بعض العادات المحلية أو التأخر الاجتماعى ولا شأن له بالدين . وعلى أية حال فان الاعوام الثلاثين الماضية فى مصر وفى غيرها من البلاد الاسلامية قد غيرت كثيرا من الاوضاع فاختلفت أكثر الاوصاف التى كتبها المؤلف والذي يبنى فيها حكمه ، كما هو واضح على ما رآه فى بعض بلاد شمال افريقيا وخصوصا مدينة فاس فى الجزائر المعروفة بشدة محافظتها .
(المترجم)

دائما الحصول على سلع صنعت ميكانيكيا ، وقد أخذ عددها يتزايد بتقدم الزمن . وفي الأسواق ، نرى السلع المحلية التي يبيعها الأشخاص أنفسهم الذين قاموا بصنعها كما كان الحال في أيام العصور الوسطى في أوروبا بين الصناع المحترفين . وفي الحوانيت الصغيرة نرى الصياغ وصناع الأحذية يجلسون داخلها ويقومون بعملهم امام المارين . ويتمتع أرباب الحرف باحترام كبير ، اذ يقدر الناس بل ويحترمون المهارة الفنية . وتمتاز كل مدينة بأحدى الصناعات الخاصة التي تحدد لها المادة الخام في تلك المنطقة ويتنافس الصناع فيما بينهم ، كل منهم يريد أن يفوق غيره ، ويترتب على ذلك تقدم هذه الصناعة تقدما كبيرا وتصل الى مستوى عال فيها ، وبذلك تحصل المدينة على شهرة تذيب في أرجاء الدنيا بأنها البلد الذي ينتج الأنواع الفاخرة من تلك الصناعة .

وتزدهر الصناعات اليدوية في كل من البلد المتوسط والمدينة ، ولكن الشيء الذي تمتاز به المدينة أنه يوجد بها عدد كبير من الصناع في كل حرفة ، ولهذا يرون أنفسهم منساقين لتنظيم أنفسهم تنظيما يبعدهم عن سيطرة حاكم السوق وينتظم كل من الصناع والتجار في جمعيات تجمع أرباب الحرفة الواحدة (١) كمثيلاتها في القرون الوسطى في أوروبا ، ولكل جمعية رئيس يكون مسئولاً أمام حاكم السوق . ومن أهم الآثار التي ترتبت على وجود تلك الجمعيات لأبناء الحرفة الواحدة في تلك البلاد أنها استطاعت ان تبعد الأرقاء عن مجال الصناعات اليدوية .

ففى الحضارتين اليونانية والرومانية كان استخدام العبيد سببا في كثرة الانتاج بمصاريف رخيصة ، الى حد ما ، مثل استخدام الماكينات في العصر الحاضر ، ولكن لم يسمح في البلاد الاسلامية بأن يقوم العبيد بالعمل في الحرف

(١) ربما كانت كلمة نقابة هي الاصح ولكنى فضلت عدم استخدامها نظرا لما تحمله كلمة نقابة في العصر الحاضر من مدلول لم يكن لها في القرن الماضي والعصور التي قبله . (المترجم)

حتى ولو كانوا صناعا مهرة قبل استرقاقهم ، واقتصر عملهم على الأعمال العامة التي يستخدم فيها عدد كبير من الناس ولا تحتاج الى مهارة خاصة أو للقيام بالخدمة في المنازل .

وما زال نظام الرقيق موجودا في بعض البلاد الاسلامية ولكنه تضاعف جدا^(١)، وعلى أية حال ففي الأيام السالفة كانت العائلة الاسلامية الغنية تستخدم عددا من العبيد ، وكان أمرا عاديا أن يتخذ رب العائلة من بين الرقيقات الجميلات الصغيرات السن محظيات له ، وبذلك يصبح جزءا من أهل المنزل . فاذا حملت احدها من بطفل من سيدها تصبح هي وطفلها أحرارا ، وقد أدت تلك العادة الى بعض النتائج التي تدعو الى الدهشة . ففي أسرة آل عثمان كانت وراثة العرش كثيرا ما تنتقل الى أحد أبناء السلطان من احدى المحظيات . ونظرا لأن أجمل وأذكى الشابات كن يخترن للخدمة في القصر كان ذلك وسيلة عظيمة لادخال دم جديد الى الفرع الملكي ، وكان معناه أيضا أنه لم يكن يجري في عروق السلاطين المتأخرين الا قدر ضئيل من الدم العثماني .

وبهذه الطريقة أصبح الكثير من النساء الرقيقات أمهات للسلاطين ، ولكن الظروف ساعدت الرقيق الذكور أيضا على الحصول على الكثير من النفوذ والسلطة ، والسبب في ذلك هو أن الشعوب الاسلامية في الماضي لم تتبع أى نظام من نظم الحكومة المنتخبة أو التي تمثل الشعب . كان السلاطين يتمتعون بسيطرة مطلقة لا يحدها الا ما يقوم به الشعب من مشاغبات او ما ينشأ داخل السراي من ثورات . فالسلطان الذي يصدر أمرا يبغضه شعبه بغضا شديدا كان يتعرض لأن يهجم عليه عامة الشعب في المدينة لأن ذلك كان الوسيلة الوحيدة التي يمكنهم أن يعبروا بها عن عدم موافقتهم . ومنع ذلك فان أخطر تهديد

(١) جميع البلاد الاسلامية اصدرت منذ عهد بعيد القوانين التي تحرم تحريما قاطعا وجود الرقيق او الاتجار فيه ، وربما لانجد اثرا لذلك الا في بلد شرقى واحد ، والرقيق في طريقه الى الزوال النهائي . (المترجم)

ضد تلك السيطرة المطلقة كان يأتي من ناحية الأمير الذي يتوقع أن يخلفه على العرش . فإذا كان لدى ذلك الأمير سلطة فربما يحاول الاطاحة بأبيه عندما يرى نفسه وقد حصل على القدر الكافي من رضا الشعب ليقبله خليفة لأبيه . فلهذا السبب كان السلطان يفضل تعيين رجال جدد في الوظائف الادارية ، وأن يكون اولئك الرجال من أصل عائلي بسيط حتى لا يتطلع أحدهم الى العرش . وأحيانا يفضلون وضع العبيد في تلك الوظائف ، لأن العبد الذي يصل الى مركز كبير ثم يطيح بسيده لا يمكن أن يقبله الشعب خليفة له . ولهذا أحاط الملوك أنفسهم ، وشغلوا كل الوظائف الادارية الكبيرة ، بالعبيد لأن العبيد الذين يتولون وظائف ذات مسئولية وسلطة يشعرون شعورا قويا بأنه من مصلحتهم أن يبقى حكمهم على قيد الحياة ، وأخيرا انتهى أمر استخدام العبيد لادارة البلاد وأصبح العبيد هم الحكام الحقيقيين .

وفي المنطقة التي أصبحت تسمى ايران والهند نشأ عدد من الأسرات الحاكمة التي أسسها ملوك أصلهم من الأرقاء . فالغازي المسلم الذي أخضع شمال الهند وهو محمود الغزني كان في الاصل عبدا رقيقا وكان عدد كبير من أعظم الملوك من الاسرى الذين أحضروهم من القبائل التركية في منطقة الاستبس ، وقد أثبت أولئك الرجال أنهم أهل شجاعة وذوو كفاية في الادارة وكان العبد الذي تتضح فيه مثل هذه الصفات يشتريه حاكم آخر ويمرنه على القيام ب مهام أعماله الجديدة ثم يوكلها اليه . وقد ذكر في بعض الكتب أن أحدا ترك الذي أصبح ملكا كان سيده الملك اشتراه بما يعادل ربع مليون دولار وكان يقصد عند شرائه أن يدربه ليصبح وريثه في العرش ، وبذلك يضمن أن من سيخلفه رجل قدير تم تدريبه .

وفي الممالك الاسلامية الاخرى نشأت منظمات ربما كان خير مثل لها الممالك في مصر . فقد كان الحكام المسلمون في مصر يجلبون الممالك وكانوا من الرقيق الأبيض اللون كمتطوعين في الجيش . وذلك لأن المصريين كانوا

يفضلون أن يكونوا أرباب حرف أكثر من انخراطهم في سلك الجندية . وكان أكثر هؤلاء الممالك من السلاف والجركس واليونان . وكانوا في مبدأ أمرهم يكونون الحرس الخاص للسلطان ثم أصبحوا بعد ذلك يكونون جيش الدولة ، وأخيرا تمت لهم السيطرة الحربية على مصر وصحبوا على التخلص من السلطان ، وتقذوا ما أرادوه . وحكم الممالك مصر عدة مئات من السنين كقبة منظمة وكانوا يشترون عبيدا جددا للمحافظة على استمرار سلطانهم الحربي ، وكان لهم نظام تدريجي في الرتب يبدأ بما يقابل اليوزباشى والقائمقام واللواء الى أن يصلوا الى الفريق الذى كان في حقيقة الأمر هو حاكم البلاد .

والجنود الانكشارية ، وهم الجنود الأرقاء في الأمبراطورية التركية مثل آخر من هذا النوع من الرقيق الذين نظموا أمورهم . فقد كان الأتراك يجمعونهم من بين رعاياهم المسيحيين ، وكان الآباء يبيعون الأذكىاء من أبنائهم الذين يتراوح عمرهم بين الثامنة والعاشرة ، وكان الآباء يفعلون ذلك بشيء من الرضا لأن هؤلاء الاطفال لم يدرّبوا فقط ليصبحوا جنودا بل ليكونوا اداريين أيضا ، ومع مضي الزمن أصبحت مقاليد الأمور في تركيا بين أيديهم يخلعون ويولون السلاطين كما يروق لهم ، ومع ذلك فإن الأتراك يدينون بالشىء الكثير في انتصاراتهم في الحروب خلال القرنين الخامس عشر والسادس عشر لهؤلاء الانكشارية الذين كانوا أحسن فرق المشاة في العالم في ذلك الوقت . والمسجد هو بيت العبادة لدى المسلمين يذهبون اليه في أوقات مختلفة لتأدية الصلاة خمس مرات في كل أربع وعشرين ساعة . يصعد المؤذن الى احد ابراج المسجد وتسمى المآذن ، ويؤذن داعيا المسلمين الى الصلاة ، ويحرم استخدام النواقيس والموسيقى في المساجد وربما كان مسبب تحريمهما راجعا الى أنهما كانا في أيام محمد جزءا من الديانة المسيحية .

ويحرم أيضا وجود تماثيل من أى نوع كان ، لأن ذلك يذكر الناس بالديانة الوثنية القديمة التى قضى عليها محمد في مكة . وقطعة الأثاث الوحيدة في

المسجد هي المنبر . وأحيانا تفرش السجاجيد فوق أرض المسجد وفي بعض الأحيان يحضر بعض المصلين سجاجيد صلاتهم معهم اذا شاءوا . ويسمح الاسلام بزخرفة جدران المسجد فيضيف ذلك شيئا كثيرا الى جماله ، وغالبا ما تكون هذه الزخارف مكونة من أشكال معقدة مرسومة ببلاطات ملونة . وهناك أيضا الزخرفة بالكتابة ، وقد وصلوا في ذلك الى درجة الكمال ، وهي تؤدي غرضين اولهما الجمال الفني وثانيهما الفوائد المستمدة من معانيها .

وفي المسجد ، في العادة ، حوش واسع تحيط به أروقة مقامة فوق أعمدة يجلس فيها الناس يتحدثون ويستريحون بعد الصلاة ، كما يوجد في هذا الحوش أحيانا شجرة أو شجرتان للجلوس تحت ظلها . وقد أشرنا قبل الآن الى النافورة التي يستخدمون ماءها في الوضوء ، ولا يسمح بأى أعمال تجارية داخل المسجد ولكنه مكان لطيف ليجتمع فيه الناس .

والى جانب المواظبة على الصلاة في المسجد فان كل مسلم تقى يتحتم عليه أن يحج الى مكة مرة على الأقل أثناء حياته . وعندما نزل الأمر بالحج كانت مساحة البلاد الاسلامية قليلة وربما كان المقصود منه تشجيع تجارة أهل مكة التي كانت تدر عليهم الربح في الماضي .

ومنذ انتشار الاسلام في كل بقاع الأرض أقامت الفرق الدينية المختلفة أضرحة للصالحين من المسلمين . وفي شمال أفريقيا مثلا يعتقد بعض الناس انه اذا حج أى شخص سبع مرات الى أحد هذه الأضرحة فان ذلك يعادل حجة واحدة الى مكة . ولا يتسع المقام هنا لاعطاء وصف كامل لما يجرى في الحج في مكة ، ولكن أهم الطقوس هي الهرولة حول الكعبة وهي ذلك البناء الصغير الذى كان يحتوى على ٣٦٠ صنما حطمها محمد ، واستلام الحجر الأسود وهو من أحجار الشهب وكان من بين الأشياء المقدسة لدى العرب

قبل الاسلام ، وهو مثبت الآن في جدار الكعبة ويرتفع قليلا عن الأرض (١) وبالرغم من أن الحياة الفكرية في الاسلام في الوقت الحاضر ربما كانت متمسكة بالقديم ، فإن الاسلام مازال ديننا قويا حيا ، وهو في الوقت ذاته قوة في حياة أتباعه . وفي جميع البلاد الاسلامية تقام الصلوات ويقرؤون القرآن باللغة العربية دائما ومعنى ذلك ان جميع المعلمين في البلاد الاسلامية المترامية الأطراف تجمعهم لغة واحدة مشتركة ، كما كانت اللغة اللاتينية في العصور الوسطى في أوروبا مفهومة لجميع المعلمين ، لأن اللاتينية كانت لغة الكنيسة. وهكذا نرى أن وراء هذه الانقسامات السياسية في الاسلام توجد نواة قوية من المعرفة العامة والتفاهم العام بين جميع المسلمين . ويسمو الاسلام فوق الحدود السياسية الدولية ، وهي نقطة هامة يجب أن توضع موضع الاعتبار عند محاولة التنبؤ بما عساه أن يحدث من رد فعل في العالم الاسلامي عند حدوث أي أزمة عالمية .

(١) أشار المؤلف الى ثلاثة أركان فقط من أركان الاسلام ولكنه أغفل اثنين منها وهما الصوم والزكاة (المترجم)

تعليق على الفصل السابع والعشرين

رأينا توخيا لدقة البحث أن نعرض ماجاء بالفصل السابع والعشرين على
أحد العلماء العرب ، فعرضنا هذا الفصل على الأستاذ محمد محمد المسنى
أستاذ الشريعة ورئيس قسم العلوم الإسلامية في كلية دار العلوم بجامعة
القاهرة ، فوافانا بهذا البحث القيم ، ورأينا تعميما للفائدة نشره كملحق
بهذا الفصل .

النص رقم (١) ص « ٣٤٠ »
« والديانة المحمدية - والافضل ان تسمى الديانة الاسلامية ، أو الاسلام -
بدأت بما كان يعلمه محمد لاتباعه »

التعليق

يشير المؤلف بقوله « والافضل ان تسمى الديانة الاسلامية .. الخ الى
ان المسلمين يؤثرون تسمية الدين باسمه على نسبته الى « محمد » وذلك لانه
جرت عادة كثير من مؤلفي الغرب على نسبة الدين الى « محمد » فيقولون
« الديانة المحمدية » مثلا ، ويقولون عن المسلمين « المحمديون » : وربما
أوحى ذلك الى القارئ بأن هؤلاء المؤلفين يرمون بنسبة الدين الى محمد ، الى
انه هو صاحبه كمصلح أو مفكر لا كنبى مبعوث من الله برسالة .

.....

النص رقم (٢) ص « ٣٤٠ »
« وكانت طفولته غير مستقرة وصعبة ، لان الطفل اليتيم كثيرا ما كان يذهب
ليقيم عند مختلف المرضعات والاقارب »

التعليق

يحكم المؤلف على طفولة محمد بأنها كانت « غير مستقرة وصعبة » ، ويعمل
ذلك بكثرة اختلاف المرضعات عليه ، وكثرة الاقارب الذين اضطر بحكم يتمه
الى الإقامة عندهم .

وهذا الحكم غير صحيح ، والتعليل الذى علقه به غير مستقيم لما يأتى :
أولا : ان مسألة تعدد مرضعته صلى الله عليه وسلم صحيحة ، فقد أرضعته
أمه أياما ثلاثة قبل أن تسلمه الى المرضعات ، وأرضعته ثوية جارية عمه
أبى لهب أياما ثلاثة أخرى ، ثم أرضعته حليلة السعدية بقية السنتين ، وقد
روى أنه رضع رضعات قليلة من بعض النساء اللواتى كن يصادفنه فيتبرعن
بالارضاع ، على حسب العادة المألوفة من حنان النساء .

ومن هنا نقرر ان رضاعته المستمرة الأساسية كانت من حليلة السعدية ،
وأن ماعدا حليلة لا يعد الا ارضاعا فى حالات استثنائية على قلته .

ثانيا : كان من عادة قريش وغيرهم من اشراف العرب أن يدفعوا أطفالهم الى
المراضع لاغراض منها أن ينشأ الطفل فى الاعراب فيكون ذلك أفصح للسان ،

وأجلد لجسمه ، وأجدر أن يتعود الخشونة ، وفي هذا يقول الامام عماد الدين يحيى بن أبى بكر العامرى فى كتابه المسمى (بهجة المحافل - ص ٤١ ج ١) « وكان أهل مكة يسترضعون أولادهم فيهم - أى فى بنى سعد قوم حليلة المرضعة الرئيسية لمحمد - لفصاحتهم ، وليجمعوا للولد ما بين صفة البادية وفصاحتها ، وآداب الحضارة وملاحتها » .

وقد ذكر هذا المعنى أيضا الامام الفقيه المحدث أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبى الحسن الخثعمى السهيلي فى كتابه المسمى : (الروض الانف - ص ١٠٩ ج ١) ، ثم أيدته بما روى فى السنة المطهرة من أن أبى بكر رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم « مارأيت أفصح منك يارسول الله ! » فقال عليه الصلاة والسلام : « وما يمنعنى وأنا من قريش وأرضعت فى بنى سعد » ، كما أيدته بما روى من أن عبد الملك بن مروان كان يقول « أضر بنا حب الوليد » وذلك أن الوليد ابنه كان لحانا - أى كثير اللحن فى اللغة - من دون أخوته جميعا ، لأن الجميع أرسلوا الى البادية من أول أمرهم فتعربوا ونشأوا على الفصاحة ماعداه فقد كانت أمه تحبه ولم تقدر على فراقه فأبقاه عبد الملك معها .

فهذا ما كان يحملهم على دفع أولادهم الى المراضع الاعرابيات واذن فلا يستقيم فى الحكم أن يعد اتصال محمد بالمراضع مظهرا من مظاهر عدم استقرار طفولته ، وإنما كان ذلك تمشيا مع عادة الاشراف من قومه فى العهد بأطفالهم الى المراضع لمصلحة تربية مقصودة .

ثالثا : فيما يتعلق بتنقل محمد بين عدة أقارب ، نرى فى تاريخه :

١ - أنه فى السنة السادسة من عمره خرجت به أمه الى أخواله بنى عدى بن النجار بالمدينة لزيارتهم ، وأقامت عندهم وهو معها شهرا .
٢ - وأنه عاش فى كفالة جده عبد المطلب قبل وفاة أمه وبعد وفاتها . وكان له فى نفس جده العظيم منزلة كبرى يسرت له أن يعيش بين عمومته وأبناء عمومته عيشا عزيزا كريما ، بل كان فى ذلك مبرزا فائقا لا يعدل به أقرانه .

٣ - وأنه عاش بعد وفاة جده فى كفالة عمه أبى طالب ، ولم يكن أبوطالب أكبر الاعمام سنا ، ولا أغناهم ، وليكنه كان أنبلهم وأكرمهم فى قريش مسكنا واحتراما ، فلذلك عهد اليه عبد المطلب بكفالة محمد من بعده ، فكان له خير كافل ، وكان يحبه كحب جده له ، وكان يقدمه على جميع إبنائه ، لما يجده فيه من النجابة والذكاء والبر وطيب النفس - « راجع ص ١١٢ من كتاب حياة محمد للدكتور هيكل » .

واذن فاتصاله بالأقارب فى طفولته لم يسبب له اضطرابا كما يقول المؤلف ، بل كان على نحو كريم عزيز سبب له راحة واطمئنانا .
وهذا ما يعبر عنه القرآن الكريم بقوله تعالى خطابا لنبيه : « ألم يجدك يتيما

فاوى » - الآية ٦ من سورة الضحى -

فايواء الله لنبيه واضح فيما ذكرناه ، ولا يكون ذلك نعمة يمتن الله بها عليه ،
الا اذا كانت حياته به قد استقرت وهدأت وتيسرت .

.....

النص رقم (٣) ص « ٣٤٠ »

« وفي السنوات الاولى من سنى المراهقة كان يعمل راعيا ، فأصبح لديه
وقت كبير لاطالة التأمل والتفكير » .

التعليق

قال ابن اسحق في حديث السيرة : « وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : مامن نبي الا وقد رعى الغنم . قيل : وانت يا رسول الله ؟ قال :
وانا » .

وعلق عليه صاحب كتاب (الروض الانف) الذى سبق ذكره فقال :

« انما اراد ابن اسحق بهذا الحديث رعايته الغنم فى بنى سعد مع اخيه من
الرضاعة ، وقد ثبت فى الصحيح انه رعاها بمكة ايضا على قراريط لاهل
مكة - ذكره البخارى - وذكر البخارى ايضا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال :
ما هممت بشيء من أمر الجاهلية الا مرتين .. وذكر ان احدى المرتين كانت فى
غنم يرعاها هو و غلام من قريش ، فقال لصاحبه : اكفىنى أمر الغنم حتى آتى
مكة ... الخ - انظر ص ١١٢ ج ١ من (الروض) .

.....

النص رقم (٤) ص « ٣٤٠ »

« وعندما بلغ السابعة عشرة من عمره ذهب الى سوريا مع عم له ، وخاض
غمار حرب دينية » .

التعليق

يذكر المؤلف هنا واقعتين منفصلتين على انهما وقعتا وسنه صلى الله عليه
وسلم سبعة عشر عاما .

١ - فأما عن رحلته الى الشام مع أحد أعمامه ، فذلك العم هو أبو طالب ،
وقد رأى أن يصحب محمدا معه اليها حتى لا يتركه لاحد من أقاربه لعله
لا يحسن القيام بأمره ، وكان محمد نفسه راغبا فى ذلك - أى فى السفر
مع عمه - .

وقد اختلف فى تحديد سنه حين قام بهذه الرحلة ، ف قيل كان فى التاسعة ،
وقيل كان فى الثانية عشرة ، وقيل كان فى الثالثة عشرة واختار الطبرى المؤرخ
المفسر انه كان ابن اثنتى عشرة سنة .

وعلى هذا فلم يكن النبی صلى الله عليه وسلم فى السابعة عشرة من عمره
حين قام بهذه الرحلة - كما قال المؤلف .

٢ - وأما الحرب التى خاضها محمد ووصفها المؤلف بأنها « حرب دينية »
فهى الحرب المعروفة بحرب « الفجار » - على وزن القتال - وقد اشتقوا لها

هذا اللفظ المفيد لمعنى « الفجور » لأنها وقعت في شهر ذي القعدة « انظر بهجة المحافل ص ٤٦ ج ٢١ ، وهذا الشهر واحد من أربعة أشهر كانت معظمة في الجاهلية وقد تعود العرب أن يمتنعوا فيها عن القتال ، فلما ابتدأت هذه الحرب في أحد هذه الأشهر الأربعة اعتبروها حرباً فاجرة ، فسموها « حرب الفجار » والاسلام يعترف بقدسية هذه الأشهر الحرم ، وفي ذلك يقول القرآن الكريم في سورة التوبة : « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم . » وقد حدد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأشهر بأسمائها فقال في خطبة الوداع « هن ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب الذي بين جمادى وشعبان . »

وحرب الفجار هذه كانت بين قريش ومن معها من كنانة ، وبين قيس عيلان ، وشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أيام هذه الحرب اخرجهم اعمامهم معهم ، وقال رسول الله : « كنت أنبل على اعمامى . » أى ارد عنهم نبل عدوهم اذا رموهم بها .

وقد اختلف في سنه صلى الله عليه وسلم في حرب الفجار ، بين خمس عشرة سنة وعشرين سنة ، وبالاخير جزم ابن اسحق . ولعل سبب هذا الاختلاف أن الحرب المذكورة قد طالت ، وظلت تقع بين الفريقين نحو أربع سنوات ، فهي اذن قد بدأت ورسول الله في الخامسة عشرة أو بعدها بقليل ، وانتهت وهو العشرين أو قبلها بقليل (راجع ١٢٠ ج ١ من سيرة ابن هشام ، ١١٤ من حياة محمد للدكتور هيكل) .

.....

النص رقم (٥) ص « ٣٤٠ »

« وعندما أصبح في الرابعة والعشرين كان ينوب عن ارملة غنية في السفر بقافلها التجارية ، وبعد عام آخر تزوج تلك الارملة .. الخ »
التعليق

١ - في بهجة المحافل أن خروج محمد في تجارة خديجة كان قبل أن يتزوجها بشهرين وأربعة وعشرين يوماً ، والمعروف أنه تزوجها وهو في الخامسة والعشرين « راجع بهجة المحافل ص ٤٧ ج ١ » .

٢ - مقاله المؤلف بشأن أولاد محمد من خديجة صحيح .

وقد ذكر بعض الرواة أنه رزق منها بثلاثة أولاد ذكور ، وهم : القاسم ، والطاهر ، والطيب . والتحقيق أن هذا اشتباه ، فإن « الطاهر » و « الطيب » لقبان تكريميان لولد واحد اسمه « عبدالله » .

٣ - وما قاله المؤلف من أن خديجة كانت قد تزوجت قبل محمد مرتين صحيح ، وزوجها الاول هو « عتيق بن عائذ » وزوجها الثانى هو « أبو هالة هند بن زرارة » - أبو هالة : كنيته ، وهند اسمه بالرغم من أنه غالباً من أسماء النساء - .

النص رقم (٦) ص (٣٤٠)

« كان محمد تاجرا في مكة ، وكان يلقب بالأمين نظرا لما اتصف به من صدق وحكمة في أحكامه » .

التعليق

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة يتجر ، وكان له شريك يسمى « السائب بن أبي السائب » ، وقد تقدم أنه ذهب في تجارة خديجة ثم تزوجها .

وقال الرواة أنه كان بعد زواجه من خديجة يعمل في مالها ويأكل من نتيجة عمله .

وكان ملقبا بالأمين نظرا لما اتصف به من صدق وحكمة في أحكامه كما قال المؤلف .

.....

النص رقم (٧) ص « ٣٤١ »

« فعندما بلغ الأربعين من عمره ... الخ »

التعليق

١ - ماقاله المؤلف من أن الوحي جاءه وهو في الأربعين من عمره صحيح ، وكذا ماقاله من أنه قبيل أن يأتيه الوحي كان قد بدأ يحس بعدم الرضا عن حياته الهادئة الرضية ، وكان يذهب الى كهف خارج مكة ليتفرغ التأمل - كل هذا يشير به الى رغبته صلى الله عليه وسلم التي اتجه اليها في هذه الفترة اتجاهها قويا للتعبد والعزلة والتفكر والتأمل ، وأنه كان ينقطع في غار يسمى - غار حراء - على فرسخين من شمال مكة ، وذلك في شهر رمضان من كل سنة ، مكتفيا بالقليل من الزاد يحمل اليه .

٢ - وماقاله من أن الوحي كان يجيئه في صورة احلام ، مطابق لما صح في الحديث من أن « أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة ، فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح » .

.....

النص رقم (٨) ص « ٣٤١ »

« ولم تكن مكة مدينة هامة على طريق القوافل فحسب ، بل كانت ايضا مركزا للحج الديني ، لأنها كانت مقر عبادة أحد الآلهة الهامين في الديانة العربية القديمة »

التعليق :

المراد به الصنم الأكبر (هبل) كبير آلهة العرب في الجاهلية ، وساكن الكعبة بمكة ، وكان الناس يحجون اليه من كل فج .

.....

النص رقم (٩) ص « ٣٤١ »

« واجتذب الوحي الذي نزل على محمد عددا من الاتباع ، وبدأ ينتشر بين الناس ... الخ »

التعليق :

١ - يريد المؤلف بالاتباع الذين اجتذبهم الوحي ، أوائل من دخلوا في الاسلام .

٢ - يقرر المؤلف أن الذين كانوا قد دبروا اغتيال محمد هم جماعة قوية ممن كانوا يكرهون عائلته وراوا في تعاليمه ما يهدد تجارة الحج .
والحقيقة أن العداوة لم تكن بين عائلة وعائلة ، وإنما كانت عداوة بسبب الدعوة الدينية ، وأن الجماعة التي حاولت اغتيال محمد كانت مؤلفة من عدد كبير من فتيان القبائل المختلفة ، والسري في ذلك رغبة قريش في أن يتفرق دم محمد في القبائل حين يطعنه كل هؤلاء الفتيان ، فيشتركوا جميعا في قتله ، فلا يستطيع بنو عبد مناف - وهم قومه الأقربون - أن يقاتلوهم جميعا ، حينئذ يضطرون إلى الاكتفاء بقبول الدية .

٣ - المؤلف يقرر أن محمدا هاجر هو والجماعة القليلة من أتباعه إلى المدينة في يوم ١٦ من يولية سنة ٦٢٢م
ولا ننازعه في التاريخ فهي مسألة حسابية
ولكن نستدرك عليه بأن أصحاب محمد وأتباعه المخلصين هاجروا قبله ، وأنه لم يهاجر معه يوم هاجر إلا أبو بكر الصديق .

.....

النص رقم (١٠) ص « ٣٤١ »

« ورحب سكان المدينة ... الخ »

التعليق :

يصور المؤلف ترحيب المدينة بمحمد على أنه كان ناشئا عن المنافسة القديمة لمكة ، وأنهم أرادوا بذلك أن يتخذوا منه مواطنا لهم يخلق المتاعب لمدينته التي فر منها

والواقع أن المدنيين كانوا مؤمنين بالدعوة الإسلامية إيمانا عميقا ، ويمكن ادراك ذلك من المناقشة التي دارت بين النبي ومن بايعوه بيعة العقبة ، فقد بايعوه وهم يعلمون أنهم سيعادون بمبايعته قوة عظمى ، وأنهم سيعرضون أموالهم وأرواحهم إلى أكبر الخطر ، وقالوا « أنا نأخذه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف » . وسألوه قائلين « فمالنا يارسول الله إن نحن وفينا بذلك ؟ » قال « الجنة ! »

فالمسألة مسألة اقتناع وإيمان ديني من غير شك .

.....

النص رقم (١١) ص « ٣٤١ »

« ونشبت عدة مواقع بسيطة بين مكة والمدينة ، وأخيرا جمع المكيون جيشا كبيرا محاولين الاستيلاء على المدينة ... الخ »

التعليق :

ليست كل المواقع الأولى بسيطة كما يقول المؤلف ، فمنها موقعة بدر التي هزم فيها المكيون المشركون شر هزيمة، وقتل فيها صناديدهم ، ومثل غزوة أحد التي هزم فيها المسلمون هزيمة شديدة ، وتعلموا منها دروسا في طاعة الرسول وعدم الخروج على أمره

أما الغزوة التي جمع فيها المكيون جيشا كبيرا ، فهي غزوة الخندق ، وتسمى أيضا غزوة الأحزاب ، وما قاله فيها صحيح ، غير أن رجوع المكيين كان بسبب بأسهم وحدث انقلاب جوى وعواصف شديدة اقتلعت خيامهم ، وفتت في عضدهم ، كما جاء في قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بماتعملون بصيرا ، اذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذا زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ، هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازا شديدا » الآيات من ٩ الى ١١ / الأحزاب - راجع كتب السيرة ، ومنها (حياة محمد) للدكتور حسين هيكل .

.....

النص رقم (١٢) ص « ٣٤٢ »

« وبعد هذا النصر الذي لم يرق فيه دم ، لم يعد أحد يشك في قوة محمد في بلاد العرب . وفي عام ٦٣٠ قام بينه وبين أهل مكة اتفاق بأن يسمحوا له بالعودة الى مكة مقابل أن يجعل هذه المدينة مركزا لديانته الجديدة ، وبذلك يضمنون بقاءه ، بل وزيادة ، دخلها من تجارة الحج ... الخ »

التعليق :

لقد فتح النبي مكة سنة ٦٣٠ بعد نقض قريش عهد الحديبية الذي وقع بين الفريقين في سنة ٦٢٨

ولم يقع بينه وبين مكة اتفاق في سنة ٦٣٠ - كما قال المؤلف - بأن يسمحوا له بالعودة الى مكة بالمقابل الذي ذكره ، فقد دخلها فاتحا منتصرا بجيش كبير لم تر قريش لها طاقة به فخضعت ، ولم يعط النبي يومئذ ، ولا قبل ذلك ، عهدا بأن يجعل مكة مركزا لدينه ، بل ينبئنا التاريخ أن الانصار - أهل المدينة - لما توهّموا أن رسول الله ربما بقى بمكة بعد أن لقي أهله واستقر في بلده ، دعاهم محمد فسألهم : هل ظنوا ذلك ؟ فلما عرف منهم مخافتهم قال : « معاذ الله ! المحيا محياكم ، والممات مماتكم » وبذلك يتبين أنه لم يعتزم البقاء بمكة وجعلها عاصمة دينه أو دعوته ، ولو كان قد أعطى عهدا بذلك لما وسعه إلا الوفاء به على سنته في الوفاء بالعهود ، وقد عاد الى المدينة فيما بعد .

.....

النص رقم (١٣) ص « ٣٤٢ »

« عاد محمد الى مكة سنة ٦٣٠ فهدم أصنام الديانة القديمة . الخ »

التعليق :

١ - ما قاله المؤلف من أن محمدًا طهر الكعبة من الأصنام ، صحيح ، فقد أتم النبي ذلك في أول يوم لفتح مكة ، فأزال الصور المعلقة على جدرانها وحطم الأصنام ومن بينها (هبل) الصنم الأكبر وكان يتلو وهو يشير اليها بقضيب في يده قوله تعالى « وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا » الآية ٨١ من الاسراء

٢ - وما ذكره المؤلف من أن النبي حرم على غير المؤمنين من الحجاج أن يدخلوا مكة ، صحيح ، فقد حدث ذلك عام الوفود ، وهو السنة التاسعة من الهجرة ، بعد أن نزل قوله تعالى « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين . » من ١ الى آخر الآية ٣٦ من سورة التوبة - فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم عليا فأدرك أمير الحج في موسم الحج حينئذ - وهو أبو بكر - فتلا على الناس هذه الآيات ، ثم صاح قائلاً : « أيها الناس : انه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته . » ثم أجل الناس أربعة أشهر بعد ذلك اليوم ليرجع كل قوم الى ما منهم وبلادهم ، ومن يؤمئذ لم يحج مشرك ، ولم يطف بالبيت عريان .

٣ - وما قاله المؤلف من أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى سمح لهم بأن يظلوا على دينهم على شرط أن يدفعوا الجزية ، صحيح ايضاً ، وفيه قوله تعالى في الآية ٢٩ من سورة التوبة « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » .

٤ - علق المترجم هنا بأن المؤلف أضاف الى أهل الكتاب : المجوس في هذا الحكم ايضاً ، وقال المترجم : « ان هذه الأضافة ترجع الى أيام عمر بن الخطاب . وأهل السنة يقتصرون فقط على النصارى واليهود » .

وأقول : يشير السيد المترجم الى ما رواه البخاري بأسناده عن بجاله أنه قال : « ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى حدثه عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر » .

وقد ورد أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال في شأن المجوس : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » وحمل العلماء ذلك على أخذ الجزية منهم ، وفي ذلك يقول ابن قدامة في ص ٥٧٠ ج ١٠ من كتابه (المغنى) :

« اذا ثبت هذا فان أخذ الجزية من أهل الكتاب والمجوس ثابت بالإجماع لانعلم في هذا خلافاً ، فان الصحابة رضوا الله عنهم أجمعوا على ذلك ، وعمل به

الخلفاء الراشدون ومن بعدهم الى زماننا هذا . (والمؤلف الذي ننقل عنه هذا النص توفي سنة ٦٣٠ هـ) من غير تكبر ولا مخالف ، وبه يقول أهل العلم من أهل الحجاز ، والعراق والشام ، ومصر ، وغيرهم ، مع دلالة الكتاب على أخذ الجزية من أهل الكتاب ، ودلالة السنة على أخذ الجزية من المجوس بما روينا من قول المغيرة لأهل فارس : امرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية ، وحديث بريدة وعبد الرحمن بن عوف وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » ١ هـ .

.....

النص رقم (١٤) ص « ٣٤٢ »
« ومات محمد بعد عامين من عودته الى مكة : مات في سن الثانية والستين »
التعليق :
المشهور انه مات في الثالثة والستين من عمره .

.....

النص رقم (١٥) ص « ٣٤٣ »
« مات محمد بعد أن نجح وأصبح رجلا ميسورا ... الخ » .
التعليق :
١ - لم يكن الرسول حين مات ميسورا يسرا يتعلق بشخصه ، فإن التاريخ يروى أنه مات ودرعه مرهونة عند يهودي .
أما أسهمه من الغنائم والانفال فقد كانت تحت يده ينفق منها على الناس وفي مصالح الأمة .
٢ - وما قاله المؤلف في هذا النص بعد ذلك صحيح .

.....

النص رقم (١٦) ص « ٣٤٣ »
« وشعر العرب الذين كانوا على علم بتعاليم اليهود والنصارى وآرائهم أنهم ينقصهم شيء ، وذلك لأنه لم يكن لديهم عند موته كتاب مقدس أو حديث مكتوب ... الخ » .

التعليق :
العرب بدأوا يتعلمون الكتابة على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكان يشجعهم على ذلك حتى أنه كان يجعل من فداء الأسرى أن يعلم الأسير عددا من المسلمين الكتابة .

وكان له صلى الله عليه وسلم طائفة من الكتاب تكتب القرآن تحت اشرافه ،
ووجدت صحف القرآن المكتوبة على عهد في بيته ، وهي التي اعتمد عليها
عند جمع القرآن الجمع الاول في عهد ابي بكر ، مع الاعتماد كذلك على الحفظ
وتتبع الآيات نصا وترتيباً عند الصحابة تحقيقاً لما نقل عن الرسول مشافهة ،
ومؤازرة لما وجد عنده كتابة .

ولذلك لانسلم للمؤلف ان تعلم العرب الكتابة بدا بعد موته ، وأنه لم
يكن لديهم عند موته كتاب مقدس .

.....

النص رقم (١٧) ص « ٣٤٣ »

« يتكون القرآن من الآيات التي نزلت على محمد ... الخ » .

التعليق :

١ - يقول المؤلف في هذا النص : « ان محمداً قد نطق بجزء كبير منه
عندما كان في حالة غيبوبة » .

فان كان يشير بذلك الى ما كان يصاحب حالة نزول الوحي عليه من
معاناة ومجاهدة ، فهذا صحيح ، ولكن تلك المعاناة والمجاهدة انما كانت تحدث
وهو يوحى اليه ، أي عند التلقى ، اما نطقه بما اوحى اليه فكان بعد ان يسرى
عنه ، فهو اذن لم يكن ينطق بالآيات وهو في حالة غيبوبة .

وان كان المؤلف يريد ما يصرح به بعض كتاب السيرة الغربيين من ان القرآن
ثمرة لنوبات عصبية جعلته ينطق بهذا اللون من الكلام ، فذلك غير صحيح ،
وقد قرر الاطباء انه لا يعرف مرض عصبى في تاريخ الانسان يشمر مثل
هذه الثمرات العظيمة التي تتجلى في هذا القرآن .

٢ - وقد وصف المؤلف القرآن الكريم بأن لغته شعرية التركيب تجمع
بين ابتهالات غامضة ... الخ .

والقرآن واضح كل الوضوح ، وليست لغته شعرية وان كانت عالية
قوية ، وقد تناول اصول الدين والشريعة على وجه معجز وكانت الفاظه وأساليبه
في غاية الدقة والتحرير ، وبين الزمان والعلم مدى تلك الدقة والعظمة .

.....

النص رقم (١٨) ص « ٣٤٣ »

« وبالرغم من أن محمداً لم يعيش طويلاً ليضع حداً نهائياً لكل ما استجد
من مشاكل ، فانه وضع أسس عقيدة ونظام قانونى اتبها من جاعوا بعده
... الخ » .

التعليق :

في هذا النص يقرر المؤلف :

١ - ان محمدا وضع أسس عقيدة ونظام قانوني اتبها من جاءوا بعده ، وهذا فيما يتصل بالعقيدة قول لايسهل التسليم به ، فان العقائد هي الحقائق الایمانية التي لا يكون المسلم مسلما الا بها ، كاعتقاد وحدانية الله ، ونبوة محمد ، والبعث ، والدار الآخرة ، ونحو ذلك ، وتلك العقائد قد بينت بالقرآن والسنة بيانا شافيا تاما .

وغاية ما في الامر ان المسلمين قد حدث بينهم كثير من الخلاف فيما وراء العقائد الاصلية من المعارف المتصلة بها ، وهذا لايسمى خلافا في العقائد ، ولا يعتبر الكلام فيه اتماما للعقائد ، وانما هو معارف فكرية لكل رايه فيها حسب نظره واجتهاده ، وليس ذلك من اصول الدين ولا من ضروريات العقيدة والایمان اما مايتعلق بالاحكام والتشريعات القانونية في الاسلام ، فمن المسلم به انه ليس في طاقة عهد واحد ان يستوعب كل النظم القانونية تفصيلا بحيث لايبقى لما بعده من العهود عمل ما .

غير ان الاسلام قد وفي على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ومابلغه من كتاب وسنة ، بنظام قانوني تشريعي فيه كثير من التفصيلات ، وفيه الى جانب ذلك من القواعد والاصول ، ومن اسباب المرونة ، ما جعل الفقهاء والائمة والمجتهدين قادرين على استنباط كثير من احكام ما جد وما يجد من الحوادث وصور المعاملات ولكنهم في اجتهادهم واستنباطهم راجعون الى الكتاب والسنة ومافيهما من نصوص او قواعد وضوابط وعمل ترشد الى قياس الصحيح .

٢ - وكلام المؤلف عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحمس المسلمين لجمعها والعناية بها صحيح في الجملة .

٣ - وزعم المؤلف ان القرآن استمد أكثر ما حواه من تشريعات من القوانين التي كان الناس متعارفين عليها في ايام ما قبل الاسلام مع القليل من التغييرات، وقرر ان القوانين التي وردت في القرآن هي تحسينات عظيمة في كل حالة . وهذا المعنى كثيرا ما رددته كتاب الغرب ، وهم يريدون به ان يزعموا ان الشريعة الاسلامية مقتبسة من القانون الروماني وغيره .

والواقع الذي يتجلى لمن درسوا هذه الشريعة في انصاف انها مستقلة استقلال تاما ، وان لها قواعد واصولها وطابعها الخاص وفلسفتها التي تختلف عن فلسفة القوانين الرومانية وغيرها .

ولايعنى ذلك بطبيعة الحال انه لا توافق ابدا بينها وبين غيرها من القوانين ولو في بعض الجزئيات او المبادئ ، فان مثل هذا التوافق والتلاقى ضروري وطبيعي ، وكل ما في الامر ان محاولة تجريد الشريعة الاسلامية من كل العناصر

التي تمتاز بها كشرعية مستقلة ، انما هي محاولة مجانية للانصاف العلمى .
٤ - ويذكر المؤلف أمثلة مما يعده تحسينا في التشريع الاسلامى فيشير
مثلا الى النصوص التي تقرر وجوب رحمة السيد بعبده .

وهذه النصوص مثل قوله تعالى : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا
وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار
الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم » . الآية ٣٦ من
سورة النساء .

ويشير كذلك الى مبدأ الاخوة والمساواة بين المؤمنين « وهو المقرر
بقوله تعالى « انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون »
الآية ١٠ من سورة الحجرات .

ويشير كذلك الى مثل قوله تعالى : « قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من
تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك
على كل شىء قدير » . الآية ٢٦ من سورة آل عمران .

.....

النص رقم (١٩) ص « ٣٤٤ »
« ولكن لم تكد تمضى خمسون سنة على موت محمد حتى انقسم الاسلام
الى ثلاث فرق رئيسية ... الخ » .
التعليق :

١ - يذكر المؤلف ان النبى كان قد اختار ابا بكر ليتولى شئون الامة من
بعده ، والواقع انه لم يختره لذلك صراحة ، ولكن الذين يقولون باحقية
ابى بكر بتولى الخلافة يستنبطون ذلك من ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد
اختاره ليوم الناس فى الصلاة حينما كان مريضا ، فقالوا : مادام الرسول قد
اختاره لهذا الامر الدينى ، فهو احق بأن يختار لهذا الامر الدنيوى وهو القيام
بشئون الخلافة .

والشيعة لا يسلمون لسنة بذلك ، ويرون ان عليا هو الامام المنصوص عليه
من الرسول اعتمادا على ماصح عندهم فى ذلك مما لا يوافقهم عليه أهل السنة
ولا يرون قبول نصوصهم فيه ، فهى مسألة خلافية .

٢ - ويقول المؤلف ان الشيعة يعتقدون ان نفوذ محمد وسلطانه قد
تجسدا فى على ، والمؤلف وان فسر هذا التجسد بمعنى ان الخليفة فرد نقل
الله اليه نفوذ محمد وسلطته ، فانه يعمم الكلام عن الشيعة ، والواقع ان الشيعة
فرق كثيرة ، ولهم نظريات مختلفة ومنهم طوائف قد انقرضت ، وليس من التحقيق
ان يحكم على طوائفهم ونظرياتهم بحكم واحد .

.....

النص رقم (٢٠) ص « ٣٤٥ »

« وبزوال الخسارج من مسرح الحوادث أصبح الفريقان الرئيسيان في العالم الاسلامي هما السنة والشيعة ، ويعتبر كل منهما أن الآخر لا يسير في الطريق المستقيم ، بل ويرميه بالمروق ... الخ » .

التطبيق :

الواقع أن العصبية المذهبية ، أو الطائفية ، لعبت دورا هاما في التفريق بين السنة والشيعة ، بل بين مذاهب السنة فيما بينها ، ومذاهب الشيعة فيما بينها أيضا ، وكان للسياسة دخل كبير في ذلك ، وكان للحكام أهداف من ورائه .

ولكن كان في المسلمين دائما منصفون من كل طائفة ، يرون أن الخلاف بين الفريقين ليس جوهريا ، وليس في أصول الدين التي ظل الايمان بها قائما متفقا عليه . غير أن الجمهور والعمامة في كل زمان هم الذين يضخمون دائما أسباب القطيعة ، ويتقبلون سعى النافخين في رمادها من أهل الاغراض والاهواء .

وفي العالم الاسلامي الآن حركة جديدة يراد بها التقريب بين الطوائف المختلفة وجمع كلمتهم حول الاصول الاصلية المتفق عليها وعلى أنها أركان ضرورية في الاسلام ، وأن يعذر كل فريق مخالفه فيما وراء هذه الاصول ، ومركز هذه الحركة الآن في القاهرة حيث ألفت منذ أكثر من عشر سنوات جماعة باسم جماعة التقريب بين المذاهب الاسلامية تضم علماء من الجامعة الازهرية وعلماء من الشيعة الامامية ، ويمثل الاولون مذاهب السنة الاربعة ، كما يمثل الآخرون مذهبى الامامية الاثنى عشرية في ايران والعراق وغيرهما ، والزيدية في اليمن ، وقد كان على رأس هذه الجماعة عالم كبير سنى حنفى تولى منصب الافتاء في مصر ثمانية عشر عاما ، وتولى منصب مشيخة الازهر مرتين الى سنة ١٩٥٢ وهو المرحوم الشيخ عبد المجيد سليم كما كان في عضويتها وما زال كثير من رجال الفكر والعلم في مختلف المذاهب الستة ، وبعضهم ممن تولوا مناصب الوزارة وغيرها ، ولهذه الجماعة دار بها مكتبة حاوية لمختلف كتب المذاهب ، ومجلة منتظمة الصدور رفيعة البحوث ، تدعو الى فكرة التقريب ، ويكتب فيها اعلام الفريقين : السنة والشيعة ، ومراسلون في مختلف البلاد الاسلامية ، وفروع في بعضها متعاونة مع المركز الرئيسى .

ووزارة الاوقاف بالقاهرة وعلى رأسها عالم سنى ، تؤيد هذه الجماعة ، وتؤازر سعيها ، وقد قامت اخيرا بطبع كتاب من كتب الشيعة الامامية قدمته لها جماعة التقريب ، كنموذج للتفكير الفقهي الشيعي يعرض على علماء السنة في المساجد والمعاهد والجامعات ، كل ذلك يدل على اتجاه جديد في العلاقات

بين السنة والشيعة ينبغي أن يعرف وأن ترصد وجوه النشاط فيه ، حتى تكون الصورة الواقعية الحاية للعالم الاسلامي في مختلف طوائفه .

٢ - ويقرر المؤلف أن أهل السنة الذين كانوا يسكنون بلاد العرب ومصر هم أقرب الى الاسلام الاصلى ، وانهم بالرغم من محافظتهم ، فان بعض التعديلات قد وجدت لها سبيلا الى مذهبهم الديني ، وذلك لقبولهم فكرة « الاجماع » ... الخ .

وربما كان حكم المؤلف على هذا الفريق أو ذاك من حيث قربه أو بعده عن الاسلام ، حكما من غير ذي اختصاص ولا يرضى به الفريق الآخر على الأقل ، والحركة الجديدة التي اشرنا اليها في الفقرة السابقة قائمة على استبعاد التعصب المذهبي ، وترك ما يوسع الهوية الخلافية ، واحترام كل فريق لحق صاحبه في أن ينظر ويجتهد ويدرس ما صح عنده من النصوص في حرية كاملة .

٣ - ثم أن المؤلف يشير الى الاجماع في عبارات غامضة ، ويضع له مفهوما لا يعرفه علماء الاسلام ، يسمح بأن يتقبل المسلمون أية عادة « تتعارض » مع الدستور القرآني والحديث ، بحجة أن الله يريد ذلك ، اذ هو المسيطر على كل ما في الوجود .

وهذا ليس بصحيح :

اولا - لان الاجماع هو اتفاق جميع المجتهدين من هذه الامة في عصر ما على حكم شرعي ، واذن فلا ينعقد الاجماع باتفاق غير المجتهدين ، ولا عبارة بما يجمع عليه العامة دون المجتهدين ، ولا ينعقد الاجماع كذلك باتفاق بعض المجتهدين دون من عاصروهم .

ثانيا - لان الاجماع لا بد أن يكون مستندا الى كتاب أو سنة أو قياس صحيح ، ويشترط فيه ألا يكون معارضا لنص قائم من كتاب أو سنة .

ونرجح أن الشبهة التي وقع فيها المؤلف جاءت مع عدم فهمه لما ورد من الاحاديث التي استدلوا بها على كون الاجماع حجة ، مثل قوله صلى الله عليه وسلم « لا تجتمع امتي على خطأ » أو « لا تجتمع امتي على ضلالة » وقوله صلى الله عليه وسلم « ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ، وما رآوه قبيحا فهو عند الله قبيح » فظن المؤلف أن من موضوعات الاجماع الحكم بما يعارض كتابا أو سنة ، فاذا اجمع المسلمون على تقبل عادة وابقائها - كما يقول - فانها تصبح عادة مقبولة ولو كانت معارضة للنص - فكذا فهم المؤلف وكان عليه أن يدرك أنه لا يمكن الاجماع على مخالفة نص صحيح ، وان الرسول ينفي أن يحدث من الامة اجماع على ذلك ، ويقرر أن الله تعالى عصم الامة من وقوع مثل هذا الاجماع فيها ، اذ لا بد أن يوجد من يخالف فلا يتم الاجماع .

وقد رتب المؤلف على مافهمه امرا ، هو ما توهمه من ان السر في نجاح المبشرين المسلمين في افريقيا دون المبشرين المسيحيين ، هو ان الاولين استطاعوا ان يلائموا بين العقائد الاسلامية ، وبين العادات المحلية للزواج الافريقيين بصورة عجز عنها المسيحيون وقال المؤلف : انه سترتب على ذلك انه مالم يحدث شيء غير متوقع فمن المنتظر ان يعتنق زواج افريقيا الديانة الاسلامية اكثر من احتمال اعتناقهم للدين المسيحي .

ولاشك ان مايقوله المؤلف عن وجود فرص التقبل امام المبشرين المسلمين اكثر من المبشرين المسيحيين في هذا المجال صحيح ، ولكن السر الذي ربطه به غير صحيح كما بينا ، لانه مبنى على خطأ في التصور السليم لفكرة الاجماع وشروطها الاساسية ، ومدى امكانها التقدير حكم شرعى ، او تقبل عادة ما ، أحدثها الناس ورغبوا في اقرارها .

.....

النص رقم (٢١) ص « ٣٤٦ »

« لم يكن عرب الصحراء جماعة كبيرة العدد ، وكانت جيوشهم بالرغم ممن انضم اليها ممن اعتنقوا الاسلام مازالت جيوشا صغيرة ... الخ » .

التعليق :

١ - المؤلف في هذه الفقرات يريد ان يرجع انتصار المسلمين على البلاد التي دخلوها ، الى قوتهم الحربية فحسب ، والى تعفن الحالة الداخلية في تلك البلاد ، ومع كونه يعترف بالاصلاح الاسلامى وبمبادئه ومثله العليا ، لكنه لا يكاد يذكر من ذلك الا النواحي التى تفيده في احكامه ، مثل اعترافه بأن الدين الاسلامى لم يكن في يوم من الايام ديننا يدعو الى الخنوع والاستسلام ، وكان اتباعه دائما محاربين ممتازين ، فانه بهذا يريد التوصل الى أن النصر الذى فاز به المسلمون يرجع الى قوتهم المادية وامتيازهم في الحروب ، لا الى عوامل معنوية استفادوها من دينهم جعلت دعوتهم تؤثر في الشعوب ، وتسهل عليهم الفتوح .

٢ - ويميل المؤلف ايضا الى تصوير المسلمين الفاتحين متخلفين حضارة عن غلبوهم ، بدليل انهم اضطروا الى استخدام الموظفين القدامى في شئون الادارة التى كانوا يجهلون بها .

وتلك في الواقع مسألة تقديرية ، وقد يكون ذلك راجعا الى عدل الحكم الاسلامى وطبيعته ، والى ترحيب أهل البلاد بهم الى درجة تبادل الثقة بين المغلوبين والغالبين .

٣ - وكذلك ينزع المؤلف الى ارجاع نجاح الدعوة الاسلامية الى عوامل

تجارية واقتصادية وجغرافية ، اضطرت المدن التي تعيش في مستوى خاص
اساسه صناعى او تجارى الى تقبل حكم الاسلام لاحساسها بانها تحت رحمة
اى جماعة تسيطر على طرق التجارة بين تلك المدن .

وللمؤلف ما يرى في مثل هذه الامور التي لا يعتمد فيها على نصوص او
حوادث تاريخية معينة ، وانما يعتمد فيها على تقديره وتأمله ، ولكن مما
لا شك فيه للباحث النصف ان الاسلام دعوة سرت في الناس بمبادئها وتعاليمها
وعدلها قبل ان تسير اليهم في جحافلها وجيوشها ، وقبل ان تتحكم في المدن
والطرق بسلطانها او موقعها او نفوذها .

النص رقم (٢٢) ص « ٣٤٩ »

« والبلاد الاسلامية فيما عدا ما يوجد منها في جنوب شرقى آسيا
اغلبها بلاد تجارية وزراعية ... الخ » .

التعليق :

١ - كلام المؤلف في هذا وصف لاسلوب حياة المسلمين في اقاليمهم
المختلفة ، وهو موضوع دراسة اجتماعية مدنية ، وقد علق عليه السيد المترجم
بما فيه الكفاية .

٢ - وما ذكره عن المسجد وماله من أهمية في المجتمع الاسلامى صحيح في
الجملة ، وكذلك ما ذكره عن الحج ، الا قوله « وربما كان المقصود منه تشجيع
تجارة اهل مكة التي كانت تدر عليهم الربح في الماضي » .

فان ذلك من فوائد الحج التي لم يلفها الاسلام ، وليست هي كل فوائده ولا
المقصد الاساسى فيه ، فهناك فرق بين اقتران العبادة الروحية بفائدة مادية ،
وبين كون هذه العبادة مشروعة من اجل تحقيق هذه المنفعة المادية .

والخلاصة ان العبادات في الاسلام تهدف الى اصلاح الروحى ، ولا تمنع
ما لا ينافى ذلك من المنافع المادية ، وفي مسألتنا هذه يقول القرآن الكريم : « واذن في
الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ،
ليشهدوا منافع لهم » ويذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ، فكلوا
منها واطعموا البائس الفقير ، ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم ، وليطوفوا
بالبيت العتيق ، ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه » .

٢٧ - ٣٠ من سورة الحج

٣ - وما ذكره المؤلف عن اضرحة الصالحين ، وان بعض الناس يعتقدان
زيارة احد هذه الاضرحة سبع مرات يعادل الحج الى مكة - انما ذلك أوهام
لبعض العامة الذين لا يعول عليهم ، وليس ذلك من الاسلام .

هذا ما رأيت التعليق به على ما كتبه المؤلف .

والسلام عليكم ورحمة الله .

محمد محمد المدنى

استاذ الشريعة ورئيس قسم العلوم
الاسلامية في كلية دار العلوم بجامعة
القاهرة

١٢ من اكتوبر سنة ١٩٥٨ م

بعض المراجع الهامة

الفصل الثالث عشر

- BUCK, SIR P. H. : The Coming of the Maori. Nelson, N.Z. : Cawthron Institute of Scientific Research ; 1925.
- : Vikings of the Sunrise. New York : Frederick A. Stokes Co. : 1938.
- DUFF, R. : The Moa-Hunter Period of Maori Culture. Wellington, N. Z. : Department of Internal Affairs ; 1950.
- LINTON, R. : The Archeology of the Marquesas Islands. Hawaii : B.P. Bishop Museum Bulletin, No. 23 ; 1925.
- MOVIUS, H.L., JR. : Early Man and Pleistocene Stratigraphy in Southern and Eastern Asia. Cambridge : Papers of the Peabody Museum, Harvard University, Vol. xix No. 3; 1944.
- RIESENFELD, A. : The Megalithic Culture of Melanesia. Leiden : E. J. Brill ; 1950.

الفصل الرابع عشر

- BURROWS, E. G. : Western Polynesia : A Study in Cultural Differentiation. Gothenburg : Ethnographic Museum : Ethnographic Series 7 ; 1938.
- CODRINGTON, R.H. : The Melanesians. Oxford : Clarendon Press ; 1891.
- COON, C.S., and ANDREWS, J.M., IV : Studies in the Anthropology of Oceania and Asia. Cambridge: Papers of the Peabody Museum, Harvard university, Vol. xx ; 1943.
- DEACON, A. B. : Malekula: A Vanishing People in the New Hebrides. London : G. Routledge & Sons ; 1934.
- FIRTH, R. : We, the Tikopia. London : G. Allen & Unwin; 1936.
- : Primitive Economics of the New Zealand Maori. New York E.P. Dutton & Co.; 1929.
- GOODENOUGH, W.H. : Kin and Community on Truk. New Haven : Yale University Publications in Anthropology, No. 46 ; 1951.
- KRIEGER, H. W. : Island Peoples of the Western Pacific, Micronesia, and Polynesia. Washington : Smithsonian Institution, War Background Studies, No. 16; Sept., 1943.

- LINTON, R. :** The Material Culture of the Marquesas Islands. Hawaii: Memoirs of the B. P. Bishop Museum, Vol. VIII, No. 5; 1923.
- : The Tanala, a Hill Tribe of Madagascar. Chicago : Field Museum of Natural History, Anthropological Series, Publication No. 317, Vol. xxii; 1933.
- LINTON, R.; WINGERT, P.; and D'HARNONCOURT, R. :** Arts of the South Seas. New York; Museum of Modern Art; Simon and Schuster; 1946.
- the South Seas. New York ; Museum of Modern Art; Simon and Schuster; 1946.
- MALINOWSKI, B. :** Argonauts of the Western Pacific. New York; E. P. Dutton & Co. : 1932.
- : Coral Gardens and Their Magic. London : G. Allen & Unwin; 1935.
- MEAD, M. :** From the South Seas, New York : William Morrow & Co.; 1939.
- OLIVER, D. :** The Pacific Islands. Cambridge : Harvard University Press; 1951.
- RIVERS, W.H.R. :** History of Melanesian Society. Cambridge : The University Press ; 1914.
- SPOEHR, A. :** Majuro : A village in the Marshall Islands. Chicago : Chicago Natural History Museum; 1949.
- WHITING, J.W.M. ;** On Becoming a Kwoma. New Haven : Yale University Press ; 1941.
- WILLIAMS, F.E. :** Papuans of the Irian-Fly. Oxford : Clarendon Press; 1936.

الفصل الخامس عشر

- BARTON, R.F. :** The Kalingas. Chicago : University of Chicago Press; 1949.
- BRIGGS, L.P. :** The Ancient Khmer Empire. Philadelphia : Transactions of the American Philosophical Society; 1951.
- COLE, F.C. :** The Peoples of Malaysia. New York : D. Van Nostrand Co.; 1945.
- COVARRUBIAS, M. :** The Island of Bali. New York : Alfred A. Knopf; 1937.

- DOBBY, E.H.G.** : Southeast Asia. New York : John Wiley & Sons; 1950.
- DU BOIS, C.** : The People of Alor. Minneapolis University of Minnesota Press ; 1944.
- FIRTH, R.** : Malay Fishermen : Their Peasant Economy. London : Kegan Paul, Trench, Trubner & Co.; 1946.
- HEINE-GELDERN, R.** : "Prehistoric Research in the Netherlands Indies." In Science and Scientists in the Netherland - Indies. Edited by Pieter Honig and Frans Verdoorn. New York : 1945.
- KENNEDY, J.** : The Ageless Indies. New York : The John Day Co.; 1942.
- KROM, N. J.** : Borabudur : Archeological Description. The Hague : M. Nijhoff ; 1927.
- PERRY, W.J.** : The Megalithic Culture of Indonesia. London : Longmans, Green & Co.; 1918.
- TER HAAR, B.** : Adat Law in Indonesia. Translated : New York : Institute of Pacific Relations ; 1948.
- WINSTEDT, R.** : The Malays : A Cultural History. London : Routledge & Kegan Paul; 1950.

الفصل السادس عشر

- BRAIDWOOD, R.J.** : The Near East and the Foundations of Civilization. Eugene, Oregon : Oregon State System of Higher Education; 1952.
- CHILDE, V.G.** : New Light on the Most Ancient East. Revised edition. London : Routledge and Kegan Paul; 1952.
- DAVISON, D.** : The Story of Prehistoric Civilizations. London : Watts & Co.; 1951.
- FRANKFORT, H.** : The Birth of Civilization in the Near East. London: Williams & Norgate; 1951.
- PERKINS, A.L.** : The Comparative Archeology of Early Mesopotamia. Chicago : Studies in Ancient Oriental Civilizations, No. 25; 1949.

الفصل السابع عشر

- CHILDE, V.G. : The Dawn of European Civilization. Fourth edition. New York; Alfred A. Knopf; 1948.
- : Prehistoric Migrations in Europe. Oslo : H. Aschehough & Co.; 1950.
- DAVISON, D. : The Story of Prehistoric Civilizations. London : Watts & Co.; 1951.
- HAWKES, C.F.C. : The Prehistoric Foundations of Europe : To the Mycenaean Age. London : Methuen & Co.; 1940.
- PEAKE, H., and FLEURE, H.J. : The Corridors of Time Series. Vols. I-IX, New Haven : Yale University Press; 1926-36.

الفصل الثامن عشر

- CHILDE, V.G. : The Bronze Age. Cambridge : The University Press; 1930.
- : The Dawn of European Civilization. Fourth edition. New York: Alfred A. Knopf : 1948.
- : Prehistoric Migrations in Europe, Oslo : H. Aschehough & Co.; 1950.
- CLARK, J.G.D. : Prehistoric Europe : The Economic Basis: New York: The Philosophical Library; 1952.
- DAVISON, D. : The Story of Prehistoric Civilizations : London : Watts & Co.; 1951.
- HAWKES, C.F.C. : The Prehistoric Foundations of Europe : To the Mycenaean Age. London : Methuen & Co.; 1940.

الفصل التاسع عشر

- CHILDE, V.G. : The Aryans : A Study of Indo-European Origins. London : Kegan Paul, Trench, Trubner & Co.; 1926.
- HUDSON, A.E. : Kazak Social Structure. New Haven : Yale University Press; 1938.
- JOCHELSON, W. : The Peoples of Asiatic Russia. New York : American Museum of Natural History; 1928.
- KELLER, A.G. : Homeric Society. New York : Longmans, Green & Co.; 1902.

LAMB, H. : Genghis Khan, Emperor of All Men. New York : Penguin Books; no date.

الفصل العشرون

The Cambridge Ancient History. 12 volumes. Cambridge : The University Press; 1923-29.

BAIKIE, J. : The Life of the Ancient East. New York; The Macmillan Co.; 1923.

GLUECK, N. : The Other Side of the Jordan. New Haven : American Schools of Oriental Research; 1940.

MUSIL, A. : The Manners and Customs of the Rawala Bedouin. New York : Czech Academy of Sciences and Arts; 1928.

O'LEARY, De L. : Arabia Before Muhammed. London : Kegan Paul, Trench, Trubner & Co., 1927.

PATAI, R. : Man and Temple. New York : Thomas Nelson & Sons; 1947.

SWAYNE, H.G.C. : Seventeen Trips Through Somaliland. London : R. Ward; 1900.

WOOLLEY, SIR L. : Abraham : Recent Discoveries and Hebrew Origins. New York : Charles Scribner's Sons : 1936.

الفصل الواحد والعشرون

BREASTED, J.H. : Ancient Times, A History of the Early World. Boston : Ginn & Co. : 1916.

CARLETON, P. : Buried Empire. New York : E.P. Dutton & Co.; 1939.

CHILDE, V.G. : New Light on the Most Ancient East. Revised edition. London : Routledge & Kegan Paul; 1952.

DAVISON, D. : The Story of Prehistoric Civilizations. London : Watts & Co.; 1951.

DELAPORTE, L. : Mesopotamia : The Babylonian and Assyrian Civilization. New York; Alfred A. Knopf; 1925.

FRANKFORT, H. : The Birth of Civilization in the Near East. London : Williams & Norgate : 1951.

WOOLLEY, C.L. : The Sumerians. Oxford : Clarendon Press ; 1928.

—: Ur of the Chaldees. New York; Charles Scribner's Sons; 1930.

الفصل الثاني والعشرون

- ALBRIGHT, W.F. : The Archeology of Palestine. Harmondsworth : Pelican Books; 1949.
- CHILDE, V.G. : New Light on the Most Ancient East. Revised edition. London : Routledge & Kegan Paul; 1952.
- DOUGHERTY, R.P. : The Sealand of Ancient Arabia. New Haven : Yale University Press; Yale Oriental Series : Researches, Vol. XIX; 1932.
- GURNEY, O.R. : The Hittites. Harmondsworth : Pelican Books ; 1952.
- MORET, A., and DAVY, G. : From Tribe to Empire. New York : Alfred A. Knopf; 1926.
- OLMSTEAD, A.T. : History of Assyria. New York : Charles Scribner's Sons; 1923.
- : History of the Persian Empire (Achaemenid Period). Chicago: University of Chicago Press; 1948.

الفصل الثالث والعشرون

- EVANS, SIR A. : The Palace of Minos at Knossos. 4 volumes. London : Macmillan & Co.; 1921-35.
- HOMER : The Iliad. Translated by W.H.D. Rouse. New York : New American Library of World Literature (Mentor Classics); 1950.
- : The Odyssey. Translated by W.H.D. Rouse. New York : New American Library of World Literature (Mentor Classics); 1950.
- PENDLEBURY, J.D.S. : The Archeology of Crete. London : Methuen & Co.; 1939.
- PLATO : The Works of Plato. Selected and edited by Erwin Edman. New York : Modern Library; 1930.
- PLUTARCH : The Lives of the Noble Grecians and Romans. Translated by John Dryden. New York : The Modern Library ; 1932.

الفصل الرابع والعشرون

- BLUMNER, H. : The Home Life of the Ancient Greeks. Translated by Alice Zimmern. New York : Funk and Wagnalls Co.; no date.

- DURANT, W. :** The Life of Greece. New York : Simon and Schuster; 1939.
- GLOVER, T.R. :** The Ancient World : A. Beginning. New York : The Macmillan Co.; 1935.
- HALL, H.R. :** The Civilization of Greece in the Bronze Age. London : Methuen & Co.; 1928.
- HERODOTUS :** The History of Herodotus. Translated by G. Rawlinson. New York : Tudor Publishing Co.; 1932.
- HYDE, W.W. :** Ancient Greek Mariners. New York : Oxford University Press; 1947.
- PLATO :** The Works of Plato. Selected and edited by Erwin Edman. New York : The Modern Library; 1930.
- PLUTARCH :** The Lives of the Noble Grecians and Romans. Translated by John Dryden. New York : The Modern Library; 1932.
- ROSTOVIZEFF, M.I. :** Out of the Past of Greece and Rome. New Haven : Yale University Press; 1932.

الفصل الخامس والعشرون

- GREEN, A.S. :** History of the Irish State to 1014. London : Macmillan & Co.; 1925.
- IACOBSTHAL, P. :** Early Celtic Art. Oxford : Clarendon Press; 1944.
- TACITUS :** The Complete Works of Tacitus. Translated by A.J. Church and W.J. Brodribb. New York : The Modern Library; 1942.
- THUCYDIDES :** The Complete Writings of Thucydides. Translated by Crawley. New York : The Modern Library; 1934.

الفصل السادس والعشرون

- BARROW, R.H. :** Slavery in the Roman Empire. London : Methuen & Co.; 1928.
- CARCOPINO, J. :** Daily Life in Ancient Rome. Translated by E.O. Lorimer. New Haven : Yale University Press; 1940.
- DURANT, W. :** Caesar and Christ. New York : Simon and Schuster; 1944.

**GIBBON, E. : The Decline and Fall of the Roman Empire. 2 volumes.
New York : The Modern Library; 1932.**

**RANDALL-MACIVER, D. : The Etruscans. Oxford : Clarendon
Press; 1927.**

—: Italy Before the Romans. Oxford : Clarendon Press; 1928.

الفصل السابع والعشرون

**BROCKELMANN, C. : History of the Islamic Peoples. Translated by
J. Carmichael and M. Perlmann. New York : G.P. Putnam's
Sons; 1947.**

**COON, C.S. : Caravan : The Story of the Middle East. New York :
Henry Holt & Co.; 1951.**

**DIENER, B. : Imperial Byzantium. Translated by E. and C. Paul.
Boston : Little, Brown & Co.; 1938.**

**HELL, J. : The Arab Civilization. Translated by S.K. Bukhsh. Cam-
bridge : W. Heffer and Sons; 1925.**

**HITTI, P.K. : The History of the Arabs. Third edition, revised.
London : Macmillan & Co.; 1943.**

**LINDSAY, J. : Byzantium into Europe. London : The Bodley Head;
1952.**

**RUNCLMAN, S. : Byzantine Civilization. London : Edward Arnold
and Co.; 1936.**

**YOUNG, T.C., editor : Near Eastern Culture and Society. Princeton :
Princeton University Press; 1951.**

الإشراف اللغوى: حسام عبد العزيز
الإشراف الفنى: حسن كامل
التصميم الأساسى للغلاف: أسامة العبد

تم طبع هذا الكتاب من نسخة قديمة مطبوعة



إذا كان لنتون فى أواسط القرن العشرين قد آمن بضرورة دراسة الحضارة الإنسانية عبر تاريخها، بسبب ازدياد التواصل والصلات بين الشعوب، فكيف بنا ونحن نعاصر ثورة فى وسائل الاتصال ونقل المعرفة، كما نعاصر تطورات العولمة التى تسعى لأن تجعل من العالم قرية كونية واحدة تخضع للهيمنة الغربية - الأمريكية، مما لا يتفق مع طبيعة "اختلاف" الحضارات والثقافات وتنوعها الخلاق. إن حاجتنا الآن، فى بدايات القرن الحادى والعشرين، لدراسة ومعرفة أصول هذه الحضارات والثقافات أكثر ضرورة، ومن هنا تكمن أهمية مراجعة هذا الكتاب لمعرفة أصل الشجرة، التى ننتمى إليها جميعاً، شجرة الحضارة الإنسانية.